

U 1347

”جو دھویں صیدی کی ایک برست یادگار“

یہی

حضرت سید علیہ السلام کی ولادت کے بارے میں قرآن مجید و احادیث و تفسیر

سعادت مریمہ

ایک لکچر

سائنس و تہذیب و تمدن کے ماحولیات

صبا طبعی و حشری و لائق

سہری کی ایک برست

بینی

سہری کی سلام کی ملا کے بابے میں قرآن کریم کا سچا اور سچا

حادث مریمہ

کوہ ازل ہی محمد سعید صابکندہ ماسٹر گورنمنٹ ایف اے

کوہ ازل لاسان سربطال تحصیل دسک

ضلع ساکوٹ

۱۹۱۷ء

پرنٹنگ پریس

مَعذِرَات

نظرین صاحبان کی خدمت گرامی میں
 التماس ہے کہ نفاک رکوتوں کے جھپٹے
 کو بھی شفقت فرمائیں۔ میں نے تو ہی قیام کیا ہے
 کہ میں تباہ و برباد ہوں۔ میں نے پورا
 ملازم شخص ہوں۔ مجھے رات فرست سہیل بی بی اپنی خواہش
 کے مطابق اس کو چھو سکتا ہے۔ اگر علی قتال میں مصیبت
 و الجحالی کے متعلق پچھتاویں۔ فی ہوں تو ناظرین محترم
 فرمائیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ آمین۔

العزیز

خاکسار، مولوی محمد سعید سیکنڈ ماسٹر

گورنمنٹ ہائی سکول گوجرانوالہ۔ ساکن سہیل

ضلع سیالکوٹ

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلَى رَسُوْلِكَ الْكَرِيْمِ

انٹرویو و کوشش

۱۹۶۲ء
۱۳

مستقیم
۱۹۶۲ء

صاحبان و الاشان! اگرچہ مذہب کے بارے میں گفتگو کرنا آجکل کے فیشن کے بالکل برخلاف ہے۔ لیکن میں اس امر کا اظہار کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ سچی راحت۔ اطمینان قلب۔ قناعت۔ اور اور صد ہا اخلاقِ فاضلہ مذہب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتے۔ ان فوائد کی بنا پر میں علم دوست صاحبان کی خدمت گرامی میں مذہب کے بارے میں ایک مختصر سی عاجزانہ و دردمندانہ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ اُمید ہے کہ وہ میری خلاف فیشن گزارش کے اظہار پر اظہارِ رنجیدگی نہ فرما دیں گے۔ اور اسے ٹھنڈے دل کے ساتھ سننے کا فخر بخشیں گے۔ اور اگر اس کے سننے میں کچھ تکلیف محسوس ہو۔ تو خاکسار کو اس دردمندانہ سمع خراشی کے بارے میں معاف فرمائیں گے۔

عرض حال

یوں تو سب مذاہب والے صاحبان طرح طرح کی مافوق الفطرت باتیں مانتے ہیں۔ اور ان تمام باتوں کو ذریعہ نجات سمجھتے ہیں۔ اور آج سائنس دان لوگ ان باتوں پر بیٹھتے ہیں۔ اور اس طرح سے تمام مذاہب کی حقانیت کے بطلان پر ایک وجہ قائم ہو کر ان مذہبوں پر ایک قسم کے استہزا کی حکمرانی ہو گئی ہے۔ جس کی وجہ سے عام طور پر مذہب کو حقارت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے۔ اور اس پر عملدرآمد کرنا چنداں ضروری خیال نہیں کیا جاتا۔ لیکن اس بات کا بڑا افسوس ہے۔ کہ قریباً قریباً تمام مذاہب میں بعض بعض باتیں ایسی بھی مانی جاتی ہیں۔ جو واقع میں مافوق الفطرت نہیں ہیں۔ لیکن عوام لوگ ان کو مافوق الفطرت ہی مانتے ہیں۔ یا یوں کہو کہ اگرچہ ان باتوں کے مافوق الفطرت ہونے کے بارے میں مقدس کتابیں تو کانوں پر مارتی رکھتی ہیں۔ لیکن لوگ ہیں۔ کہ خواہی بخواہی ان کو مافوق الفطرت ہی بتاتے ہیں۔ اور زبردستی ان کو مقدس کتابوں کی طرف ہی منسوب کرتے چلے جاتے۔ گویا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اسی بات پر خوش ہونا چاہتے ہیں۔ کہ ان کے مذہب میں تمام مافوق الفطرت باتوں کا ہی مجموعہ بھرا ہوا ہو تاکہ لوگ اُسے عظمت کی نگاہ سے دیکھ کر مرعوب ہوں۔ اور اس بات پر راضی اور قانع نہیں ہوتے۔ کہ ان کی مقدس کتاب میں بھولے سے

کسی فطری بات کا بھی اظہار ہو۔ جس سے سچائی کے حقیقی طالب کچھ فائدہ اٹھا سکیں :-

یہی حال ولادتِ مسیح علیہ السلام کے مسئلے کا ہے۔ اگرچہ قرآن شریف شروع سے آخر تک بڑی شد و مد کے ساتھ اس عقیدے کو مافوق الفطرت ماننے والوں کے حق میں طرح طرح کی تہدیدیں فرماتا ہے۔ حتیٰ کہ فرماتا ہے کہ اس عقیدے کو ماننے سے قریب ہے کہ آسمان پھٹ جاوے اور زمین شق ہو جاوے۔ اور پہاڑ ریزے زیرے ہو کر گر پڑیں۔ بلکہ ایک اور مقام پر فرماتا ہے کہ اور گناہ بخشے جائیں تو بخشے جائیں۔ لیکن یہ گناہ ہر گز ہر گز نہیں بخشا جاسکتا۔ کہ لوگ جنابِ مسیح علیہ السلام کی ولادت کو مافوق الفطرت مان لیں۔ یعنی اس کو بلا باپ پیدا شدہ مانیں :-

گویا ایسا کہہ کر قرآن شریف ان تمام لوگوں کی امیدوں پر پانی پھیر دیتا ہے۔ جو شرک کو ایک خفیف سا گناہ سمجھتے ہیں۔ اور ان کے واسطے نجات کو قطعی طور پر ناممکن ٹھہراتا ہے۔ اور ان کے تمام دیگر اعمالِ صالح کو گاد و خورد کر جاتا ہے :-

لیکن لوگ ہیں۔ کہ ان کے کانوں پر جوں بھی نہیں رینگتی۔ اور کسی کے کان کھڑے نہیں ہوتے۔ کہ صبر کے ساتھ اتنا تو سن لیں کہ قرآن شریف کیا دہائی دے رہا ہے۔ اور وہ کس گناہ کو ناقابلِ بخش قرار دے رہا ہے۔ اور وہ کیوں شرک کو ناقابلِ بخش ٹھہراتا ہے۔ اس کا

جواب بالکل صاف ہے۔ کہ اسلام شرک ہی کے مٹانے کو دنیا میں آیا اور اسی پر اسلام کو بجا اور واقعی طور پر فخر تھا۔ اور (ادعائی طور پر) ہے اور (انشاء اللہ تعالیٰ) ہو گا۔ اور اس کا ثبوت بھی بالکل صاف ہے۔ اور مسلمانوں کا مجموعہ ادا بار پکار پکار کر زبان حال سے اس بات کی گواہی دے رہا ہے۔ کہ مسلمان لوگ کسی ناقابلِ بخش گناہ کے مرتکب ہو گئے ہیں کیونکہ اور گناہ تو بخشے بھی جاسکتے ہیں۔ اور اس واسطے وہ مسلمانوں کی قوم کی تباہی کے موجب قرار نہیں دیئے جاسکتے۔ شرک کے علاوہ سب سے بڑا گناہ جو ان تیرہ سو سالوں میں مسلمانوں سے وقوع میں آیا۔ وہ ہع کر کر بلا ہے۔ جس میں مسلمانوں نے اپنے پیغمبر کے حقیقی نواسے کو جس کو قرآن کریم میں فرزند نبی و ابن رسول علیہما الصلوٰۃ والسلام کے نام نامی سے یاد فرمایا گیا ہے۔ بڑی بے رحمی کے ساتھ بے آب و دانہ بھوکا پیاسا شہید کیا۔ یا کر دیا جب کہ وہ عین سر کے جدا ہونے کے وقت بھی موت کی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ بلکہ خشک زبان سے ”انا عطشان“ فرما کر پیاس پیاس کر رہے تھے اور نہ صرف آپ کی درد مندانہ شہادت پر اکتفا کیا گیا۔ بلکہ ان کے شیر خوار بچوں اور بھائی کے بچوں کو بھی ذبح کیا گیا۔ اور پھر بڑی بے شرمی اور بیجائی کے ساتھ اہلبیت صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین کی فیضیت روارکھی گئی۔ اور مستورات پر وہ نشینوں کو قید کر لیا گیا۔ اور ان کی چادریں بھی چھین لی گئیں۔ اور ایسا کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے روح مبارک پر درود کی بجائے (نوذ باللہ) لعنت بھیجی گئی۔

لیکن اُس زمانے میں بھی مسلمانوں پر کچھ تکبت اور ادبار غالب نہیں ہوا تھا۔ جیسا کہ اب نازل ہوا ہوا ہے۔ اللہ اکبر :-

صاحبانِ ہیں کیا۔ اور مذہب کے بارے میں کتاب لکھنا کیا۔ یہ خدا تعالیٰ کا ہی فضل ہے۔ کہ میں نے ولادتِ مسیح علیہ السلام کے بارے میں ایک مختصر سی کتاب لکھی ہے۔ جس میں اس بات کو نہایت وضاحت اور صراحت کے ساتھ ثابت کیا ہے۔ کہ (۱) عالی جناب اعلیٰ حضرت نبینا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی جسمانی پیدائش مافوق الفطرت نہ تھی۔ اور وہ خاص ایک مرد (یوسف نجار) کی صلب سے پیدا ہوئے تھے (۲) آپ کو بلا باپ پیدا شدہ ماننا ہی ایک خوفناک شرک ہے :-

صاحبان۔ میں بڑی خوشی کے ساتھ اور سچے دل سے اس امر کا اعتراف کرتا ہوں۔ کہ بنی فاطمہ میں سے ایک بزرگ یعنی حضرت سرسید احمد خان صاحب بالقابہم مرحوم مغفور رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتابِ مبارک تفسیر القرآن وغیرہ میں اس مسئلے پر کافی روشنی ڈالی ہے۔ اور اپنے خاندان کا مذہب بتایا ہے۔ اور اس بارے میں آپ کی روح کو اور آپ کے جانشینوں اور وارثوں کو مبارک باد دیتا ہوں۔ لیکن میں اکابرانِ اُمت سے اس امر کے اظہار کی معافی مانگتا ہوں۔ کہ آنجناب کے پیش کردہ دلائل کی روشنی اتنی کافی نہیں ہے۔ کہ شکوک و شبہات کی تاریکی کو مٹا سکے۔ اور غالباً یہی وجہ ہوئی ہے۔ کہ آج ہندوستان کے نامی گرامی جلیل القدر علماء و فضلاء میں سے تو درکنار۔ عوام الناس میں سے بھی کوئی آدمی ایسا نظر نہیں آتا۔

جو اس بارے میں سرسید احمد خان صاحب رحمۃ اللہ کا کم از کم ظاہری
ظور پر ہم خیال ہو۔ اللہ اکبر۔

علیگڑھ کالج تو درکنار اس وقت تمام ہندوستان کے باشندے
علیگڑھ یونیورسٹی یا محمدن یونیورسٹی کے تہ دل سے خواہاں ہو کر عملی طور
پر اس بات کا بڑے زور شور سے ثبوت دے رہے ہیں۔ کہ واقعی سرسید
احمد خان صاحب کی خدمات قابل قدر تھیں۔ اور نہ صرف اہلسنت و جماعت
کے مسلمان بلکہ شیعہ صاحبان۔ اور ان کے جمیع فرقے کیا چشتی کیا قادری کیا
سہروردی کیا احمدی کیا اہلحدیث کیا اہل قرآن کیا اسمعیلی وغیرہ سب کے
سب حضرت سرسید احمد خان صاحب کی بنیادی کارروائی کے بیک دل
و زبان مداح اور آپ کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ اور اس مشہور
مقولے کی زور شور سے تصدیق فرما رہے ہیں۔

آنچه دانا کند کسند ناداں

لیک بعد از ہزار رؤسوائی

لیکن اس بنیادی مسئلے سے جس کو آنجناب نے بڑی محنت سے ثابت
کرنا چاہا۔ اور ایک حد تک کر دیا۔ اور جو کہ خدا کا کلام ہے۔ اور جس پر
مسلمانوں کی نجات کا مدار ٹھہرایا گیا ہے۔ اُس کے ماننے میں مسلمانوں کے
جمیع فرقوں کو تامل ہے۔ اللہ اکبر۔

گویا خدا کے وعدوں اور وعیدوں کی مسلمانوں کو پرواہ نہیں
ہے۔ اور انسان کی سوچی ہوئی تدبیروں پر عمل کرنے کا ان کو از حد

فکر لگا ہوا ہے۔ میرا مطلب یہ نہیں ہے۔ کہ میں یونیورسٹی کے بننے کا مخالف ہوں۔ بلکہ میرا مطلب یہ ہے۔ کہ اگر یونیورسٹی بنو اگر بھی اُس میں وہی دینی و مذہبی تعلیم (جس میں کربلا جیسے ہولناک واقعے کو تاریک کرنے کی غرض سے وضعی احادیث و روایات غیر معتبرہ و مسائل و دور از قیاس و علوم غیر ضروری و بدعاتِ شنیعہ و مشاغلِ فصول کے انبار کے انبار جمع کر کے دکھائے گئے ہیں) جاری رکھی جاوے گی۔ تو ایسی تعلیم کی حمایت میں ایک یونیورسٹی نہیں۔ بلکہ اگر لاکھ یونیورسٹیاں بھی کام کریں۔ تو بھی وہ مسلمانوں کو ایک ایچ تو کیا ایک ایچ کا لاکھوں حصہ بھی آگے نہیں بڑھا سکتیں۔ اللہ اکبر:-
 جائے تعجب و رافسوس ہے۔ کہ مسلمان صاحبانِ سرسید احمد خان صاحب مرحوم مغفور کے عملی فعل کی تو اس قدر قدر کرتے ہیں۔ لیکن آپ کے مبارک قولوں میں سے ایک چھوٹے سے قول کی بھی رانی کے دانہ کے برابر عظمت نہیں کرتے۔ اور اس کی روح کو ایک منٹ کے لاکھویں حصے کے لئے بھی خوش نہیں ہونے دیتے۔ کیا وہ ایسا کر کے اُن صاحبان کا ساوتیرہ نہیں رکھتے ہیں۔ جو پہلے آپ ہی آلِ رسول میں سے کسی سید صاحب کو شہید کرتے ہیں۔ اور پھر اس بزرگ کی قبر پر خانقاہ بنا کر اُس خانقاہ کی پرستش کرنی شروع کر دیتے ہیں:- اللہ اکبر۔

دوستو! میں نے اس کتاب میں بڑی آب و تاب سے اس امر کو روز روشن کی طرح ثابت کر دکھایا ہے۔ کہ واقعی ولادتِ مسیح علیہ السلام کے بارے میں حضرت سرسید احمد خان صاحب مرحوم

منفقور رحمۃ اللہ علیہ کا خیال بالکل درست تھا۔ اور اختلاف اُمتی رحمۃ اللہ علیہ کے مشہور مقولے کے بموجب یہ تو جائز ہے کہ مسلمانوں میں فروعی اختلافات کی بنا پر ایک سے تین اور تین سے بارہ۔ اور بارہ سے بہتر فرقے موجود ہوں۔ اور ممکن ہے کہ ان میں سے بعض۔ یا اکثر یا سب کے سب ناجی بھی ہوں۔ لیکن یہ کبھی ممکن نہیں ہے کہ شرک جیسے مکروہ عقیدے کو رکھتے ہوئے بھی مسلمانوں کا کوئی فرقہ (گودہ تعداد میں علم میں عمل میں دولت میں قوت میں دلائل میں حسب میں نسب میں اُن میں سے ایک بات میں یا بہت سی باتوں میں خواہ دوسرے فرقوں سے متمیز بھی ہو) ناجی ٹھہر سکے۔

معزز صاحبان! میں نے اس کتاب میں (حصہ طوری پر نہیں صرف) تائیدی طور پر کہیں انجیل شریف کی مبارک آیات بھی درج کر دی ہیں۔ اس لئے میں ان تمام صاحبان سے جو انجیل شریف کے مطالعہ کو گناہ سمجھتے ہیں۔ معافی مانگتا ہوں۔ اور میں نے یہ کام زیادہ تر اس لئے کیا ہے کہ میں نے ضمنی طور پر اس کتاب میں حقانیت رسالت جناب رسول کریم کو بھی ثابت کیا ہے۔ اور اس کتاب کی بڑی خوبی یہ ہے کہ اس کے مطالعہ سے خدا کے کلام کی غلطی دل میں بیٹھ جاتی ہے۔ اور کلام الہی کی نسبت بے ساختہ کہنا پڑتا ہے۔ لَسِنَا هَذَا مِنْ كَلَامِ الشَّيْطَانِ اور ایک منصف مزاج دہریہ یا نیچرلسٹ کو بھی اقرار کرنا پڑتا ہے کہ حضرت محمد مصطفیٰؐ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بنوتوں میں شک

لانا ضدی یا بے سمجھ آدمیوں کا کام ہے۔ اور کیا قرآن شریف اور کیا انجیل شریف دونوں ہی الہامی کتابیں ہیں:-

الغرض اس طرح سے اس کتاب کے مطالعہ سے ایک زبردست اور گناہ سوز ایمان پیدا ہو جاتا ہے۔ مبارک وہ جو اس مسئلے میں تدبیر فرماویں بہر حال ہم کو اس بات کے ماننے میں قطعاً انکار نہیں ہے۔ اور ہم بڑے شوق سے مانتے ہیں۔ کہ ہر ایک مذہب میں بعض عقائد مافوق الفطرت بھی ہیں۔ جن کو ہم یا تو محض تھیوری کی غرض سے مانتے ہیں۔ تاکہ ہم اس کو صحیح مانکر اس کو دیگر مجہول الگہ نتائج کی علت قرار دے سکیں۔ خواہ واقع میں وہ تھیوری صحیح ہو۔ یا نہ ہو۔ جیسا کہ ہندو صاحبان بنی نوع انسانی کی حالت کے اختلاف کی بنا پر تناسخ کو صحیح مانتے ہیں۔ گو وہ واقعی طور پر صحیح ہو یا نہ ہو:-

یا ہم اربعہ متناسب کے طور پر نظیر کی بنا پر استدلال کر لیا کرتے ہیں۔ خواہ وہ نتیجہ متناظر اور متماثل واقعے کے بارے میں صحیح ہو یا نہ ہو:-
مثلاً سب مسلمان لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کو آدم کی ولادت کے مشابہ قرار دیکر اس کی پیدائش کو بلا چوں و چرا بلا باپ تسلیم کر لیتے ہیں۔ آہا ہا ہا۔ اُہو ہو ہو:-

الغرض ہر ایک مذہب مافوق الفطرت عقائد کے بارے میں اس قسم کے دلائل پیش کرتا ہے۔ جس قسم کے فلسفہ پیش کرتا ہے۔ اور اس لئے اصولی طور پر ایک حد تک نہ فلسفہ کسی مذہب کو کاٹنے کا فخر رکھ سکتا ہے۔

اور نہ سائنس :-

لیکن جب کسی مذہب کے پیش کردہ دلائل اپنے ہی معیاروں کے بموجب ایک جہت سے صحیح ہوں۔ اور دوسری جہت سے غلط ہوں۔ تو کسی اہل مذہب کا حق نہیں رہتا۔ کہ وہ اس مقرر کردہ تھیوری یا اربعہ متناسبہ کو قائم رکھے۔

مثلاً ولادتِ مسیح علیہ السلام کے بارے میں آدمؑ کی مماثلت ظاہری طور پر تو بالکل صحیح نظر آتی ہے۔ لیکن جب ہم اس میں ایک اور مسئلہ بھی بڑھا دیں۔ یعنی "حملِ مریم" تو حملِ مریم کے ساتھ آدمؑ کی نظریوں اُڑ جاتی ہے۔ جیسے گدھے کے سر سے سینگ۔ کیونکہ حملِ مریم کی نظیر آدمؑ میں تو کیا آدمؑ کے فرشتوں میں بھی نہیں پائی جاتی۔ اور یہ ظاہر ہے۔ کہ قرآن کریم میں جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عدم الوہیت کا بیان کیا گیا ہے۔ اسی طرح مریم کی عدم الوہیت کا بھی بیان فرمایا گیا ہے۔ ورنہ اگر ایک کی الوہیت کے بطلان کو ثابت کرنے کے لئے ایک نظیر کی ضرورت ہے۔ تو دوسری چیز کی الوہیت کو کاٹنے کے لئے نظیر کی ضرورت کو تسلیم کیوں کیا جائے۔ اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ متماثل نظائر میں اربعہ متناسبہ ہمیشہ کافی نہیں ہو کرتا بلکہ بعض دفعہ سہ متناسبہ بھی لگانا پڑتا ہے۔

اور بعض دفعہ اربعہ متناسبہ کے نتیجہ کو سہ متناسبہ کا نتیجہ بالکل بیخ و بنیاد سے اُڑا دیا کرتا ہے۔ کاش کوئی صاحبِ اسے سمجھے۔

الغرض ہمیں مطلقاً فوق الفطرت عقائد سے نہ کوئی نفرت ہے نہ کوئی

دشمنی ہے۔ ہم خوشی سے اُن کو ذریعہ ایمان سمجھتے ہیں۔ لیکن جب کوئی، لہامی کتاب کسی مافوق الفطرت عقیدہ کی مخالفت پر لٹھ چلا رہی ہو۔ اور ستو باندھ کر اُس کے پیچھے پڑی ہوئی ہو۔ اور بے طرح اُس کی مخالفت پر تلی ہوئی ہو۔ تو پھر کوئی صاحب اگر بے سمجھی سے ان ہونی باتوں کے منوانے پر باتونی واعظوں کی طرح لوگوں کو مجبور کرتے پھریں۔ تو یہ اُن کی اگر سب و عمری نہیں تو اور کیا ہے :-

الغرض میں نے اس مختصر سی کتاب میں بڑی صفائی کے ساتھ صحیح مسئلے کو قرآن شریف کی آیات سے خصوصاً اور سیرت رسول سیرت خلفاء اور انماجس کے تمک سے عموماً روز روشن کی طرح ثابت کر دکھایا ہے۔ اب بھی لوگ اگر ایسے نہ سمجھیں گے۔ تو وہ جانیں وہ ان کے نصیب :-

میرا حال تو یہ ہے کہ اسی صحیح مسئلے نے جو کلام اللہ شریف اور انجیل شریف میں بڑی عقلندی اور دقیقہ رسی سے فرشتوں کے پہرے کے ساتھ بیان فرمایا گیا ہے میرے ایمان کو نہ صرف تازہ کیا ہے۔ بلکہ قائم رکھا ہے۔ اور میں اس کا تحدیث بالنعث کے طور پر تمام دنیا کے روبرو تذکرہ مبارک اور ذکر خیر کرتا ہوں :-

تا لوگوں کو بھی اس ایمانی ملاوت کا مزہ آوے :- وَالسَّلَام

خاکسار محمد سعید سیکند ماثر
گورنمنٹ ہائی سکول گجوانوالہ

اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
 مُحَمَّدٌ عَلٰی وَسَلٰوٰهُ الْكَرِيْمِ

دیباچہ

وجہ تالیف کتاب

اول :- اللہ اللہ ایک زمانہ وہ تھا کہ تمام مسلمان اپنے بچوں کو شروع عمر میں قرآن شریف سب سے پہلے پڑھوایا کرتے تھے۔ یا اب وہ زمانہ آگیا ہے کہ چند خواص کے سوا عام لوگوں میں قرآن شریف کے پڑھنے پڑھانے کا رواج ہی ترک ہو چلا ہے۔ اس کی وجوہات تو بہت سی ہیں۔ لیکن ایک وجہ بھہ بھی ہے کہ لوگوں کے دلوں میں قرآن کریم کی عظمت اور اس کی ضرورت اور اس کے منجانب اللہ ہونے کا کامل ایمان ہی نہیں۔ اور اس ضعیف الایمانی کی ایک بھہ بھی وجہ ہے کہ جو صاحبان مسلمانوں میں سے آج کل کی مروجہ تعلیم کے اکھاڑے میں بہت سی بازیاں جیت کر اعلیٰ اعلیٰ درجوں

پر پہنچ گئے ہیں۔ اُن کے تربیت یافتہ دماغ موجودہ سائنس کے برخلاف عقائد سنتے کے روادار ہی نہیں ہیں۔ اور اُن کے ایمانوں میں سستی سی آگئی ہے۔ اُن کی دیکھا دیکھی کم درجے کے لوگ بھی مذہب کے بارے میں یا تو بالکل بے پرواہ یا بالکل بے باک ہو گئے ہیں۔ اور اس بات کا لازمی نتیجہ سمجھ ہو گیا ہے۔ کہ آج کل کے نوجوانوں کے مزاج میں دین کی باتوں کی طرف دل برداشتگی پیدا ہو ہو کر اُن کے مزاج میں طرح طرح کی بے اعتدالیاں پیدا ہو گئی ہیں جو اُن کو بلاکت تک پہنچا رہی ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں۔ کہ بہت سے نوجوانوں کو اپنے اپنے فرقہ کے مختص عقائد سے پوری پوری واقفیت ہے۔ اور بد قسمتی سے مسلمانوں میں بہتر سے بھی زیادہ فرقے پیدا ہو گئے ہیں۔ لیکن خاص خاص فرقوں کے مختص عقائد پر مسلمانوں کی نجات کا خدشہ جو اس زبردست حدیث کے منشا کے بالکل برخلاف ہے جس میں حضرت رسول کریم ﷺ نے فرمایا ہے: **اِخْتِلَافُ اُمَّتِي رَحْمَةٌ** دویم :- اس قسم کے فروعی اختلافات صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی تھے لیکن باوجود اختلافات کے اسلام کے اصولی مسائل میں وہ سب متفق تھے۔

اس اندھیر گردی یا اس کلجنگ کے زمانہ میں بھی اگر مسلمان لوگ یہی دتیرہ رکھیں گے۔ تو وہ زمانہ دور نہیں۔ کہ زمانہ اُن کو ہفتہ دنیا سے

اس طرح متاثر رہے گا۔ کہ ایسا معلوم ہوگا۔ کہ گویا مسلمان دنیا پر تھے ہی نہیں :-

سویم۔ میں جب کہ ایک چھوٹا بچہ تھا۔ تب سے ہی مجھے اس بات کا یقین تھا۔ کہ میں ایک زبردست کام کرنے کے لئے پیدا کیا گیا ہوں۔ چھوٹی ہی عمر میں میرے ذہن اور دماغی قوائے کا تمام گرد نواح میں شہرہ تھا۔ اور مجھے آوائل میں قرآن شریف کی تعلیم سے محروم رکھا گیا۔ لیکن مروجہ تعلیم میں میری ذہانت کے جوہر خوب کھلتے رہے۔ اور میں نے بڑے شوق اور محبت سے اپنے تئیں اس تعلیم مروجہ میں مدت دراز تک مشغول کئے رکھا۔ اور زمانہ طالب علمی میں میں ہر ایک جماعت میں اول نمبر پر رہتا۔ اور اول نمبر پر پاس ہوتا رہا۔ اور ضمنی طور پر میں نے عربی کی تحصیل بھی کی۔ لیکن امتحانوں کے فکر میں قرآن شریف کو بالائے طاق ہی رکھے رکھا۔

اس بد مذہبی کا خمیازہ بھی مجھے سخت بھگتنا پڑا۔ اور پھر میں ایک دفعہ ایسا بیمار ہوا۔ کہ دین و دنیا کی کچھ خبر نہ رہی۔ اور میری وہ ذہنی۔ تعلیمی۔ دماغی ترقی ایک حد تک رک گئی۔ اسی اثنا میں مجھے ایک بزرگ کی طفیل مذہبی لٹریچر کے مطالعے کا شوق پیدا ہوا۔ اور مجھے معلوم ہوا کہ میری زندگی حیوانوں سے بدتر ہے۔ اور مجھے اپنی حالت پر بہت پشیمانی حاصل ہوئی۔ اور پھر میں نے لامذہبی

کے خیالات چھوڑ دیئے۔ اور اپنے پیدا کرنے والے کی طرف دھیان رکھنے لگا۔ اسی حالت میں نے طرح طرح کے اسرار دیکھے۔ اور طرح طرح کی ایسی باتیں دیکھیں۔ جن کی بابت مجھے یقین نہ آتا تھا۔ لیکن جب متواتر میں نے وہی باتیں دیکھیں۔ تب میرے ایمان میں قوت پیدا ہو گئی۔ اور اسی ایمانی قوت سے معمور ہو کر میں نہایت عاجزی کے ساتھ ایک بڑے ضروری مسئلے کے متعلق قلم اٹھانے لگا ہوں۔ اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں۔ کہ وہ مجھے اس بارے میں کامیاب فرماوے اور میری محنت کو ٹھکانے لگاوے۔ آمین۔

مدعا

چہارم ۱۔ میرا اس کتاب لکھنے کا ایک مدعا تو یہ ہے۔ کہ جناب حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت مبارک کے عقیدے پر کامل روشنی ڈالوں۔ اور وہ عقیدہ جو بنی نوع انسان کو ہلاکت تک پہنچا رہا ہے اس کی بیچ کنی کروں۔ اور دوسرا خاص الخاص مدعا یہ ہے۔ کہ اس مسئلہ مبارک کے ثبوت کرتے ہوئے ضمنی طور پر کچھ بات بھی ثابت کروں۔ کہ قرآن شریف الہامی کتاب ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔ اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ نبی برحق ہیں۔ اور دنیا کے طبقے پر کسی آدمی کی روحانی و جسمانی نجات نہیں ہوگی۔ جب تک کہ اس کو ان ہر دو بزرگوں کی مسالت کی حقانیت

پر کامل ایمان نہ ہو۔ اور تمام خواندہ مسلمانوں پر فرض ہے کہ وہ اپنے بچوں کو قرآن شریف اور اس کے ترجمے سے بھی آگاہ کریں۔ اور سخت تاکید کریں کہ ان کے بچے بھی بڑے ہو کر اپنے بچوں کو یہ کامل کتاب پڑھائیں۔ اور اس طرح سے نسلاً بعد نسل اس سلسلے کو جاری رکھیں۔ اور اگر وہ ایسا نہ کریں گے۔ تو دین و دنیا میں خائب و خاسر و ناکام و نامراد رہیں گے۔ اور نہ صرف قرآن شریف کو ہی مطالعہ میں رکھیں۔ بلکہ انجیل شریف کا بھی مطالعہ رکھیں۔ تاکہ ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہو۔ کیونکہ مسلمانوں کے لئے جیسا قرآن شریف پر ایمان لانا فرض ہے۔ ویسا ہی انجیل شریف پر۔ جیسا کہ قرآن شریف کے عین شروع شروع میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ اِسْ جگہ بعض اور اسے پیغمبر اور کتاب تم پر اتاری اور جو تم سے پہلے آئیں (سب) پر ایمان لاتے۔

مسلمانوں کو یہ وہم لگتا ہوا ہے کہ انجیل شریف محرف مُبدل ہے۔ حالانکہ تحریف و تبدیل کے بارے میں جس قدر آیات کلام اللہ شریف میں ہیں۔ ان میں سے ایک میں بھی ذکر نہیں ہے۔ کہ انجیل یا توریت محرف مُبدل ہے۔ بلکہ ان مقامات پر لکھا ہوا ہے۔ کہ یہودی لوگ ماں ماں یہودی لوگ نہ کہ عیسائی صاحبان توریت شریف کی باتیں بتانے کے وقت الٹ پلٹ کر کے بتا جاتے ہیں۔ پس اس الزام سے کم زور عیسائی صاحبان تو بالکل بری ہیں۔ لہذا

انجیل شریف محرف مُبدل نہیں ہے۔ ملاحظہ ہوں قرآن شریف کے مقامات ذیل۔ سورۃ النساء پارہ ۵ رکوع۔ سورۃ مائدہ پارہ ۶ رکوع در کو بیغ۔ سورۃ البقرہ پارہ اول رکوع۔ اور توریت شریف بھی محرف مُبدل نہیں ہے۔ کیونکہ چند ناقصہ لوگوں کی غلط بیانی سے یہ لازم نہیں آجایا کرتا۔ کہ ان کی کتاب بھی بدل گئی ہو۔ اور ترجموں کا غلط ہونا نہ صرف انجیل یا توریت ہی میں ممکن ہے۔ بلکہ قرآن شریف میں بھی ممکن ہے۔ اور یہ ایک مہذبات ہے۔

نوٹ

اس مقام پر جن صاحبان کو یہ وہم نہ گزرے کہ ہم اس اصول و اپنے مقصد کو ثابت کرنے کے لئے لازمی ٹھہرا رہے ہیں۔ حاشاً و کلاً اپنے مقصد کو ثابت کرتے ہوئے ہم نے قطعاً اس اصول کا استعمال نہیں کیا ہے۔ بلکہ اپنی کتاب میں ضمنی طور پر اس کے ثبوت کو مکمل کر دیا ہے۔ اور ہمارے دلائل محض قرآن شریف سے ہی ہیں۔

باشاؤ و ناوہ طور پر سیرت صحابہ سے بھی اخذ کئے گئے ہیں۔

نوٹ۔ یہ کتاب میری ایک اور ضخیم کتاب سعادت احمدیہ کا خلاصہ ہے جس کو میں نے کچھ تو بوجہ قلت استطاعت نہیں چھپوایا۔ اور کچھ اس وجہ سے کہ آج کل لوگ اختصار پسند ہو گئے ہیں۔ اس کو غلامی کی شکل میں چھپوایا ہے۔ لیکن جب اللہ تعالیٰ یاری دے گا۔ تو اصل کتاب بھی چھپوانے کا ارادہ ہے۔ اور وہ کوئی ہزار صفحے کی ضخیم کتاب ہے۔ لہذا اگر کسی صاحب کو کسی بات کی سمجھ بچھی

طرح نہ اُدے۔ تو وہ یا بذریعہ جوابی خط مصنف سے پوچھ لیوے یا اصالتاً خاکسار کے پاس قدم رنجہ فرما کر اپنی تسلی فرما لیوے۔ یا دوسری مفصل کتاب کے چھپنے کا انتظار فرماوے۔ یہ حصہ آخر اُس مفصل کتاب کا خلاصہ ہی ہے۔ ممکن ہے کہ اس میں کچھ جزوی اعتراضات کا مُنَصل جواب کسی صاحبِ کوئٹہ ملے۔ ہاں مفصل کتاب میں ہم نے تمام باریک سے باریک اور خفیف سے خفیف تمام ممکن اعتراضوں کا جواب دیا ہے۔ اور اس کتاب میں صرف ایک قسم کا اُن کا اجمالی بیان ہی ہے :-

شکریہ

سب لوگ اپنی اپنی تصانیف میں قاص قاص معادنوں کا شکریہ ادا کیا کرتے ہیں۔ لیکن میں ادنا اُس پرورگار حقیقی کا شکریہ ادا کرتا ہوں جس نے مجھے اِس مسئلے کے متعلق سمجھ بخشی۔ اور اِسی ضمن میں میں اُن تمام بزرگوں کا بھی شکریہ ادا کرتا ہوں۔ جن کی وساطت سے میں اِس مقام پر پہنچا۔ کہ مجھے حق اور باطل کی تمیز ہوئی۔ خدا اُن کو جزائے خیر دے۔

ثانیاً میں گورنمنٹ انگریزی کا قاص شکریہ ادا کرتا ہوں۔ جس کے سائے تلے مجھے اظہارِ حق کی توفیق ملی ہے۔ فی الواقع گورنمنٹ انگریزی پر بھی خدا کا خاص الخاص فضل ہے۔ اور یہ وہی مبارک گورنمنٹ ہے

جس کے ماتحت شیر اور بکری ایک گھاٹ پانی پیتے ہیں۔ اور ہر ایک آدمی کو مذہبی آزادی حاصل ہے۔ اور تمام لوگوں کو اپنی اپنی جگہ پر اپنے عقائد کے اظہار کے لئے اور اپنی عبادات کے بجالانے کے بارے میں پورے اختیار حاصل ہیں۔ ایسا فضل ہندوستان میں بہت کم ہوا ہے۔ اور اگرچہ یہ ملک اس بارے میں تمام روئے زمین کے ممالک سے ہمیشہ مبارک تر رہا ہے۔ اور دیگر ممالک کی نسبت یہاں مذہبی آزادی شروع ہی سے زیادہ رہی ہے۔ لیکن اس زمانے میں انگریزی گورنمنٹ کی طفیل اب پوری آزادی ہے۔ اور اب وہی زمانہ ہے کہ کھلے بازاروں میں بت پرست لوگ اپنی مورتیوں کے جلوس نکالتے ہیں۔ اور تقیہ کرنے والے اصحاب اپنے عقائد کا اظہار برسر بازار کرتے ہیں۔

الغرض ہم خاص طور پر گورنمنٹ انگریزی کا شکریہ ادا کرتے ہیں جن کے زیر سایہ ہمیں اظہار حق کا موقع ملا ہے۔ خدا اس مبارک گورنمنٹ کو دیر تک قائم رکھے۔ اور اس کے زمانے میں علوم و فنون و علوم حقہ کی اشاعت میں کبھی کمی نہ ہو۔

خاکسار
محرم سعید سکنہ ماسٹر
گورنمنٹ ہائی سکول گجراتوالہ

سورة الزخرف رکوع کی چودھویں آیت

قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ ۝

(بالفرض خدا سے) رحمن کے (کوئی) اولاد ہو تو سب سے پہلے (اس کی) عبادت کرنے کو میں (معاذ) ہوں

دلائل ضمنی سعادت احمدیہ

دفعہ ۱

اس کتاب میں مندرجہ بالا عقیدے کو ثابت کرنے کے لئے دو قسم کی آیات کا حوالہ دیا گیا ہے۔ اول وہ آیات ہیں جن سے ضمنی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ قرآن شریف کا میلان کس عقیدے کی طرف ہے۔ اس قسم کی دلائل کا نام ہم دلائل ضمنی رکھتے ہیں۔ اور دوسری وہ آیات ہیں جو براہ راست صحیح عقیدے کو بیان فرماتی ہیں۔ ان کا نام ہم دلائل قطعی رکھتے ہیں۔ اور ہر ایک کا بیان نمبر وار کیا جاتا ہے:-

اولا دلائل ضمنیہ

دفعہ ۲

پہلی آیت - سب سے بڑی جلیل القدر آیت جو اس بارے میں ضمنی روشنی ڈالتی ہے۔ وہ سورۃ اخلاص کی تیسری آیت لَمْ یَلِدْ ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے بڑے زور شور سے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا کوئی نہیں ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔ سورۃ اخلاص پارہ ۳۰ رکوع

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ یَلِدْ ۝ وَ لَمْ یُولَدْ ۝ وَ لَمْ یَلِنْ لَهُ کُفُوًا أَحَدٌ ۝

(اے پیغمبر! لوگ تم سے خدا کا مال پوچھتے ہیں تو تم ان سے) کہو کہ وہ اللہ ایک ہے بے نیاز ہے نہ اس سے کوئی پیدا ہوا۔ اور نہ وہ کسی سے پیدا ہوا۔ اور نہ کوئی اس کے برابر کا ہے۔

دفعہ ۳

اس آیت شریفہ کے بارے میں ایک جلد باز شخص کہہ سکتا ہے کہ ہم لوگ جو حضرت عیسیٰ کو بلا باپ پیدا شدہ مانتے ہیں۔ تو آپ کو یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا ولد (بیٹا) تو قرار نہیں دیتے۔ اس کے جواب میں عرض ہے کہ ہر ایک انسان اپنی اپنی فطرت کے مطابق قیاس کرتے اور دلائل بیان کرتے کا حقدار اور مجاز ہے کہ جب صحیفہ فطرت میں ہم دیکھتے ہیں کہ کوئی انسان بلا باپ پیدا نہیں ہوتا۔ اور ادھر سے ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس بات سے بالکل پاک ہے کہ وہ جسمانی طور پر انسان کی طرح کسی دوسرے انسان کا باپ بنے۔ تو اس کے سوا کوئی چارہ نہیں کہ ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کا بھی ایک جسمانی باپ تسلیم کریں۔ کیونکہ اگر ہم ایسا نہ کریں گے۔ تو لامحالہ یہ ماتن پڑے گا۔ کہ نفوذ باللہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جسمانی باپ ایک غائب وجود والا دیوتا تھا۔ جس کو خدا کر کے پکارا گیا ہے۔ بعضے کو تاہ بین لوگ اس مقام پر کیڑوں مکوڑوں و حشرات الارض کی مثال پیش کیا کرتے ہیں۔ لیکن یہ مثال دو وجہ سے باطل ہے۔ اول تو قرآن شریف نے اس مثال کا کہیں بیان نہیں فرمایا۔ اور دوسرے کیڑے مکوڑوں کی ولادت و خلقت کا مقابلہ انسان کی ولادت و خلقت سے کچھت جہالت ہے۔ کیڑے مکوڑوں کی روحوں اور انسانوں کی روحوں میں کوئی باہمی خلقی اتحاد قرآن شریف سے ثابت نہیں (خلقی مشابہت کا میں منکر نہیں ہوں) اور قرآن کریم تناسخ روحی کا قائل نہیں ہے۔ اگر کیڑے مکوڑوں کی روحوں اور انسانی روح میں کوئی اتحاد ہوتا۔ یا کم از کم قرآن کریم تناسخ روحی کا قائل ہوتا۔ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہ مثال ایک مد تک کافی تھی۔ الغرض یہ مشابہت ایک تناسخ کے ماننے والے کے منہ سے تو نکل سکتی ہے۔ لیکن مسلمان لوگ اس مشابہت کے بیان کرنے کے حقدار نہیں ہیں:-

دفعہ

بعض مسلمان لوگ اس مقام پر حضرت آدم علیہ السلام کی مثال دیا کرتے ہیں۔ اور ایک آیت بھی پڑھکر سنایا کرتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے:-
 اِنَّ مَثَلَ عِيسٰی عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ ۚ خَلَقْنٰهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَاَكُوْنُ
 اللہ کے ہاں جیسے آدم دیے عیسیٰ (مداہنے) مٹی سے آدم کے پتلے کو بنا کر اسکو مکمل کیا کہ (آدم) بن اور وہ بن گئی
 (پارہ ۳۔ سورۃ ال عمران رکوع ۱ کی پانچویں آیت)

لیکن اگر غور کیا جاوے۔ تو اس آیت شریف میں حضرت آدم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ایک مشترک مماثلت و مشابہت بیان کی گئی ہے کہ دونوں ہی منی سے پیدا ہوئے ہیں۔ اور دونوں ہی خاکی ہیں (ان میں سے کوئی بھی خدا نہیں ہو سکتا کیونکہ) دونوں ہی کن فیکون کی ذیل کے اندر ہیں۔ اور دونوں ہی کسی صاحب ارادہ کا فعل ہیں۔ اور آپ آپ پیدا نہیں ہوئے۔ ان میں ان کی خلقت کا ذکر ہے۔ نہ کہ ولادت کا۔ اور یہ نہیں ہو سکتا کہ اس بے گناہ آیت سے حضرت آدم کی تو خلقت کا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا استدلال کیا جاوے۔

دفعہ

الغرض اس آیت مقدس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ولد اللہ ہونے یا نہ ہونے کا ذکر نہیں ہے۔ بلکہ صرف اس کے خدا نہ ہونے کی دلیل کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ کیونکہ اسی رکوع میں ساتھ لگتی آیات میں آگے چلکر بڑے زور شور سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اور حضرت محمد صاحب کو مباہلے کے کرنے کی تاکید فرماتا ہے

الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ۚ فَمَنْ جَاءَكَ فَبِعَدِّ مَا جَاءَكَ مِنْ الْعِلْمِ
فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ وَآبَاءَنَا وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ
فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ۚ

(اے پیغمبر مجھ سے) حق بات جو تم کو تمہارے پروردگار کی طرف سے بتائی جاتی ہے تو کہیں تم بھی شک کرنے والوں میں نہ ہو جانا۔ پھر جب تم کو عیسیٰ کی حقیقت معلوم ہو چکی اس کے بعد بھی تم اسکے بارے

میں کوئی کٹ جتنی کرنے لگے تو ایسے لوگوں سے) کہو کہ (اچھا تو میدان میں) اڈا ادھر ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں (ادھر آتم اپنے بیٹوں کو بلاؤ) اور (نیز) ہم اپنی بیٹیوں کو (بلائیں) اور تم اپنی بیٹیوں کو (بلاؤ) اور ہم اپنے تئیں دھمی شریک کریں) اور تم بھی اپنے تئیں (شریک کرو) پھر ہم (سب) مکر خدا کی بارگاہ میں لڑکر لڑائیں اور جمعہ نوں پر خدا کی لعنت کریں۔

اور مباہلے کے ذکر کے بعد اس مماثلت کا نتیجہ اللہ تعالیٰ نے یہ بیان فرمایا ہے:-

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ ۚ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ
(اسے پیغمبر) یہ (جو فرمایا ہے) ہم نے) بے شک یہی بیان واقعی ہے۔ اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک اللہ ہی

(سب سے) زبردست (اور حکمت والا ہے

اس پچھلی آیت کا ترجمہ جو مباہلے کے ذکر کے بعد بیان فرمائی گئی ہے۔ یہ ہے (جو ہم نے اوپر فرمایا) بے شک یہی بیان واقعی ہے۔ اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بیشک اللہ ہی سب سے زبردست اور حکمت والا ہے۔

صفحہ ۶

اس درمیانی فقرے پر آکر اوپر کی ساری بحث کا خلاصہ آئیں گے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں) اور اسی فقرے پر غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے۔ کہ اس اوپر والی آدم کی آیت شریفیہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صرف مفروضہ الوہیت کا ہی رد فرمایا گیا ہے۔ نہ کہ ان کی مفروضہ انبیت کا (والوہیت دونوں کا) جیسا کہ عام طور پر تفاسیر و جمہ میں پایا جاتا ہے۔ اور

اسی وجہ سے ہمارا ادھر کی آیت کے ترجمے میں خطوط وحدانی کے اندر یہ ترجمہ کیا کہ (اس میں سے کوئی بھی خدا نہیں ہو سکتا) نہ صرف جائز اور صحیح ہے۔ بلکہ ضروری اور لازمی ہے۔

دفعہ

اور قطع نظر اسکے اگر بر سبیل تنزل مان بھی لیا جاوے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت آدم علیہ السلام میں پھر بھی ایک مشابہت تھی۔ کہ ان میں سے ایک بلا والد پیدا ہوا۔ اور دوسرا بلا والدین۔ تو یہ کوئی مشابہت نہیں۔ کیوں کہ اول تو والد اور والدین میں مساوات نہیں ہے۔ اور دوسرے امور منفیہ یعنی سلبیہ کی مشابہت کوئی مشابہت نہیں ہو ا کرتی۔ مشابہت ہمیشہ امور ثبوتیہ یعنی مثبتہ کی ہو ا کرتی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے بیان بھی فرمادی ہے (وَخَلَقْنَا مِنْ تَرَابٍ وَثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ)

فرض کرو کہ زید و عمرو دو آدمی ہیں۔ ان میں سے ایک جہازران ہے۔ اور دوسرا سنار ہے۔ تو زید اور عمرو میں یہ کوئی مشابہت نہیں ہو سکتی۔ کہ دونوں حجام نہیں ہیں۔ دونوں بڑھئی نہیں ہیں۔ دونوں کاشتکار نہیں ہیں۔ دونوں خالہ کے ماموں نہیں ہیں۔ اس لئے وہ دونوں ایک دوسرے کے مثیل ہیں۔ مشابہت کی وجہ تو کوئی مثبت ہوئی چاہئے۔ نہ کہ منفی۔ مثلاً وہ دونوں آپس میں بھائی ہی ہوں۔ ایک باپ اور ایک ماں کے بیٹے ہوں۔ یا ایک باپ (جب کہ وہ دونوں دو ماؤں کے بیٹے ہوں) کے بیٹے ہوں۔ یا ایک ماں کے بیٹے ہوں (جب کہ وہ دونوں دو

باپوں کے بیٹے ہوں) پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت آدم علیہ السلام میں یہ کوئی مشابہت نہیں۔ کہ ہم یہ قیاس کریں۔ یا قیاس کرنے کا وہم بھی کریں کہ ان میں سے ایک بلا والد پیدا ہوا تھا اور دوسرا بلا والدین۔ خصوصاً جبکہ آدم کے بلا والدین پیدا ہونے کا قرآن کریم میں ذکر بھی نہ ہو۔ اور آدم سے مراد عام انسان بھی ہوں۔ نہ کہ صرف ایک شخص جو ایک خاص لوگوں کا پیغمبر تھا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ اعراف کے دوسرے رکوع کی پہلی آیت میں بڑے زور شور سے فرمایا ہے:-

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكَ ثُمَّ صَوَّرْنَاكَ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ

تحقیق ہم نے پیدا کیا تم کو پھر صورت بنائی تمہاری پھر کہا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو

اس آیت شریف سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ قرآن کریم کی اصطلاح کے بموجب ہر ایک انسان کو آدم کہہ سکتے ہیں۔ نہ کہ صرف آدم علیہ السلام کو تو پھر جبکہ یہ حال ہے۔ تو آدم کے اس منوں کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آدم کے درمیان اس سے بڑھ کر کوئی مشابہت قائم کر دے۔ جو اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک کلام میں آپ ہی درج فرمادی ہے۔ اور جو ہر ایک آدمی پر صادق آسکتی ہے: (خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) کیوں کہ خلفتہ ہر ایک انسان مٹی ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ اور اس کے ماننے میں کسی کو کلام نہیں:-

اور حضرت آدم علیہ السلام کے بارے میں بھی کلام اللہ شریف

میں اس بات کی کہیں تصریح نہیں ہے۔ کہ وہ بالضرور تمام دنیا کے ابتدائی آدمی تھے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اسی سورۃ کے رکوع کی تیسری آیت میں فرماتا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَالْعِصْمَةَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۚ ذُرِّيَّتَهُ
اللہ نے دنیا جہان کے لوگوں پر (ترجیح دیکر) آدم اور نوح اور خاندان ابراہیم اور خاندان عمران کو چن
بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

لیا ہے (یہ لوگ ہی آدم کی اولاد تھے) ایک کی نسل ایک اور اللہ اس کی اسناد اور سب کچھ جانتا ہے۔
دوسری آیت شریف سے اسناد تو ثابت ہو سکتا ہے کہ آدم کی اولاد سے
حضرت نوح اور حضرت نوح کی اولاد سے حضرت ابراہیم اور حضرت ابراہیم سے آل عمران
کے لوگ پیدا ہوئے ہوں گے۔ لیکن پہلی آیت سے اس امر کی تصریح نہیں
ہے کہ آدم کو کن لوگوں میں سے اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا تھا۔ ممکن ہے کہ
اللہ تعالیٰ کا نشان کو ان کی اولاد میں سے چننے کا ہو۔ اور اولاد ہی سے
ان کے انتخاب کرنے کا تذکرہ یہاں درج ہو۔ لیکن اس بات کی یہاں
تخصیص نہیں ہے۔ اور عالمین کا لفظ عمومیت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ خصوصیت
پر۔ بہر حال دفعہ کی یہ دلائل اگر کمزور بھی ہوں۔ تو بھی کوئی
ہرج کی بات نہیں۔ کیونکہ دفعہ و دفعہ کے دلائل کافی طور
پر ثابت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم اور عیسیٰ کی مشابہت بیان کرتے
میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا ذکر نہیں فرمایا۔ بلکہ آپ کی
خلقت کا۔ اور اس بات کی تائید ذیل کی دلیل سے بھی کما حقہ ہوتی ہے

دفعہ

اگر یہ ضروری سمجھا جاوے کہ آدم کی مشابہت والی آیت شریفہ سے اللہ تعالیٰ کا منشا نہ صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مفروضہ الوہیت کو باطل کرنے کا ہے۔ بلکہ اس کی مفروضہ ابنیت کا بھی قلع قمع کرنا اس کا مقصود ہے۔ (جیسا کہ تشبیہوں کے بیان سے استثنائشک ٹوٹ جایا کرتی ہے) تو اسی اصول کے مطابق حضرت مریم علیہا السلام کی تشبیہ کہاں سے پیدا کرو گے۔ جس کو تمہارے خیال کے مطابق بلا غاوند حمل ہو گیا تھا۔ جس حالت میں تم اس بات کو جائز ٹھہرتے ہو۔ کہ حضرت آدم علیہ السلام کی مشابہت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دونوں باتوں یعنی ولد اللہ اور اللہ ہونے سے روکتی ہے۔ اور تمہارے خیال کے مطابق اسی غرض کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ مشابہت بیان کر دی ہے۔ تو کیا یہ ضروری نہ تھا کہ اللہ کوئی ایسی نظیر بھی بیان فرماتا۔ جس سے ایسا ہو جاتا کہ حضرت مریم علیہا السلام کا حمل آدم سے تاہیندم بے نظیر ثابت نہ ہوتا۔ اس کی کوئی نہ کوئی نظیر اسے دینی ضروری تھی۔ تاکہ اس کی بے نظیری حضرت مریم علیہا السلام کا خدا یا خدا کا کفو یا خدا کی (بیوی) صاحبہ ہونے پر ایک زبردست اور محکم دلیل نہ قائم ہو جائے کیونکہ بلا حمل لڑکا پیدا ہونے کی وجہ سے مریم علیہا السلام کو ایک فرقہ اللہ تعالیٰ کا ایک اقنوم یا اس کی صاحبہ (بیوی) یا خود اللہ ہی مانتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک مقام پر اس بارے میں اشارہ بھی فرمایا ہے:-

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يُعْنِي ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخَذُونِي وَأُحْيِ الْمَيِّتِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
اور قیامت کے دن یہ معاملہ بھی پیش آئے گا کہ اسد بن مریم کے بیٹے عیسیٰ کی گواہی سے یہ بات کہی تھی کہ خدا کے علاوہ کونسی اور بی والدہ

۱ اور پھر فرماتا ہے۔ سورۃ انفام رکوع میں :-

اِنِّیْ یُکُوْنُ لَہٗ وَلَدًا وَّ لَمْ تَکُنْ لَہٗ صَاحِبَۃٌ وَّ

اور اس کی اولاد کیوں ہونے لگی جبکہ کبھی اس کی کوئی جوڑم ہی نہیں

۲ اور پھر فرمایا ہے۔ سورۃ جن رکوع پارہ تبارک الذی

وَ اِنَّہٗ عَلَی الْحَبْدِ رَبٌّ اَمَّا لَتَتَّخِذَ صَاحِبَۃٌ وَّ اَلْاَوْلَادُہٗ وَّ اِنَّہٗ کَانَ یَقُوْلُ سَفِیْہُنَا عَلٰی اللّٰہِ شَطَطًا ؕ

اور ہمارے پروردگار کی بڑی اونچی شان ہے۔ اس نے نہ تو کسی کو اپنی جوڑم بنایا اور نہ کسی کو بیانیٹی اور ہم میں کچھ

۱۔ الحق (ایسے بھی ہو گزرے ہیں جو خدا کی نسبت بڑھ بڑھ کر بنائا کرتے تھے)۔

پس جب اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کی مفروضہ صاحبیت

کاٹنے کے لئے بنی نوع انسان میں کسی عورت کی تظہیر پیش نہیں فرمائی

تو اُس کی طرف سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی مفروضہ ولدیت یا نبیت

(ولد اللہ ہونے یا ابن اللہ ہونے کے عقیدے) کو کاٹنے کے لئے کیوں تظہیر

پیش کرنے کی ضرورت کو جائز اور صحیح قرار دیا جاوے

پس قطعی اور ضمنی طور پر ثابت ہو گیا کہ اس شاہت والی آیت میں حضرت

عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کے متعلق صراحت یا کنایت کوئی اشارہ بھی

نہیں ہے۔ اور اس آیت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بلا باپ پیدا شدہ

نامت قطعی طور پر لغو۔ غلط اور باطل ہے :-

دفعہ ۹

دوسری زبردست آیت جو ضمنی طور پر اس مسئلے پر روشنی ڈالتی ہے

وہ یہ ہے (سورۃ النادر کو پڑھو)

وَلِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْثِيَةٍ بُهْتَانًا عَظِيمًا

اور (نیز) ان کے کفر کی وجہ سے اور مریم کی نسبت بڑے سخت بہتان (کی باتیں) کہنے کی وجہ سے

یہ آیت ایک پورا جملہ نہیں ہے۔ اور ماقبل و مابعد کی آیات کو بلائے سے اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل کے حق میں فرماتا ہے کہ یہودیوں کو چند وجوہات سے اللہ تعالیٰ نے بھٹکار دیا۔ اور منجملہ ان چند وجوہات کے ایک یہ وجہ تھی کہ انہوں نے کفر کیا۔ اور (حضرت) مریم علیہا السلام پر بڑے سخت بہتان کی باتیں کیں۔

اب موجودہ عقیدے کو اس آیت شریف کی کسوٹی پر رکھو اور پرکھ کر دیکھو۔ کیا وہ عقیدہ اس آیت شریفہ کی موجودگی میں ایک سکندیا طرفت العین کے لئے بھی ٹھہر سکتا ہے۔ کیا اللہ تعالیٰ کو یا اس کی طرف سے اس کے کسی رسول کو یا رسول مقبول کی طرف سے اس کے کسی خلیفہ وقت کو یا کسی خلیفہ وقت کی طرف سے کسی مصنف مزاج عادل مومن کو حق پہنچ سکتا ہے کہ وہ ایک مافوق الفطرت عقیدہ نہ ماننے کے جرم میں ایک قوم کی قوم کو مورد غضب و لعنت ٹھہرائے۔ اگر یہ حال ہے۔ تو کیوں روئے زمین کے کل مسلمان عیسائیوں یا ہندوؤں کی طرف سے جو طرح طرح کے مافوق الفطرت عقیدے مان رہے ہیں۔ مثلاً کفارہ تثلیث۔ تناسخ۔ لعنتی قرار نہ دیئے جائیں۔ اور کیوں ان پر دھینگا دھینگا کی طرح طرح کے فرد جرم نہ لگائے جائیں۔ ذرا غور کر کے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ قضا کے طور پر ان کے کفر کی وجہ سے یہودیوں کو لعنتی یا مفضوب تو ٹھہرا سکتا ہے

لیکن انصاف پسند مفتی کی حیثیت میں ہو کر فتوے کے طور پر اُن کے قول پر گرفت نہیں کر سکتا۔ جیکہ ساتھ ہی یہ بھی مانا جائے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بلا باپ پیدا ہوئے تھے۔ پس اگر تم چاہتے ہو۔ کہ یہودی خواہ مخواہ منسوب یا ملعون ٹھہرائے جائیں۔ تو تم اللہ تعالیٰ کو قاضی ٹھہرا کر محض اُن کے کفر کی بنا پر ایسا کر سکتے ہو لیکن اُن کے محض قول کی بنا پر تمہیں ایسا کرنے کا کوئی حق نہیں پہنچتا۔ پس بہتر علاج یہی ہے۔ کہ یا تو موجودہ عقیدے سے باز آؤ۔ یا ہمت کر کے قرآن شریف سے بکفر جہنم کے بعد کا جملہ کاٹ ڈالو۔ تاکہ تمہارا خود ساختہ عقیدہ بنے کا بنار ہے۔ یا اللہ تعالیٰ کو ظلام للعبد۔ اور بیجا حمایت کرنے والا ٹھہراؤ۔ یا مریم کو اس کی بیوی ٹھہراؤ۔ جس کی بیجا حمایت کے لئے وہ نعوذ باللہ سینہ سپر ہو کر یہودیوں کو ترکی بترکی جواب سنار دیا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کو محض بری بات کا سننا ہی ناگوار ہوتا ہے۔ اور اس کی بنا پر اس نے یہودیوں کو بھی ایسا کہہ دیا ہے۔ جیسا کہ اس نے اسی (چھٹے) سیپارے کے عین شروع کی ابتدائی آیت میں بڑے زور شور سے فرمایا ہے۔

يَا حَبِيبُ اللَّهِ الْجَهَنَّمُ بِالسَّوْءِ مِنَ الْقَوْلِ

(جس کا ترجمہ یہ ہے) اللہ کو پسند نہیں کہ کوئی (کسی کو) مونہ پھوڑے کرے

لیکن اسی آیت کے ساتھ ساتھ ہی فرمایا ہے

الْأَمَنْ ظَلَمٌ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا

مگر جس پر (کسی طرح کا) ظلم ہوا ہو (اور وہ منہ پھوڑ کر ظالم کو برا کہہ بیٹھے تو معذور ہے) اور اللہ سب کی

سناتا اور سب کچھ جانتا ہے

اللہ اکبر۔ اللہ تعالیٰ کی ذات تو ایسی عادل سمیع علیم ہو۔ کہ وہ مظلوم کو معذور قرار دے۔ لیکن تم ایک غلط عقیدہ کی حمایت کر کے اس عادل سمیع علیم ذات کو اپنے وعدوں سے پھر جانے والا منوار ہے ہو۔ اور ان یہودیوں کو جو فطرت کی حدود کے اندر اندر صادق القول ہیں۔ اور ایک رنگ میں مافوق نقطہ قول کی شہادت نہ دینے کی وجہ سے فطرتاً مجبور اور بنا برآں درگاہ ایزدی میں مظلوم ہیں۔ کیوں خواہ مخواہ مظلوم و ملعون ٹھیرا رہے ہو۔ اگر تمہارے معیاروں کے بموجب یہودی محض ایک مافوق الفطرت عقیدے کی تائید میں تمہارے یا تمہارے خدا کے ساتھ قوی طور پر متفق نہ ہوں۔ اور بنا برآں لعنتی کہلانے کے مستحق ہوں۔ تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بہتاں کے محلے میں کچھ دنوں کے لئے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حق میں تم کو کس فتوے کا جاری کرنا منظور ہے۔ جنہوں نے حضرت علی علیہ السلام کے مشورے سے حضرت عائشہ علیہا السلام اور اس کی لونڈی سے قسم لیکر پوچھا تھا۔ اور باوجود قسم کے ان کی باتوں کا اعتبار نہ کیا تھا۔ اور پھر بہائم الہی سے ہی ان کو تسلی ہوئی تھی۔ اور ان کی اپنی فطرت نے انہیں تسلی نہ بخشی تھی۔ آیا ان کو بخش دو گے۔ یا ان کی فطرت کو ظالم ٹھیراؤ گے۔ ذرا اپنے گریبانوں میں منہ ڈال کر دیکھو۔ اگر خدا سخاوت تم میں سے کسی کے گھر میں تمہاری لمبنی غیر حاضری میں حمل..... ہو جائے۔ تو اس پر بہتان باندھو گے یا اس کو صدیقہ۔ نبیہ۔ صالحہ قرار دو گے۔ پس بصورتِ اول تم کو کیوں یہودیوں کی طرح لعنتی نہ قرار دیا جائے۔ جب تم لعنتی بننے کے

لئے تیار نہیں ہو۔ تو تم کس منہ سے یہودیوں پر اس الزام کے قائم کرنے کا حق رکھ سکتے ہو۔ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَوْلَانَا عَظِيمًا۔ جب تمہارا اپنا ضمیر تمہیں اندر سے ملامت کر رہا ہے کہ خبردار بیچارے یہودیوں پر الزام نہ لگانا۔ اور جب تمہارے اسوہ حسنہ یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اعمال سے عائشہؓ کے بہتان کے بارے میں سکوت فرما کے اپنی فطرتِ صحیحہ کا اظہار کر دیا۔ تو کیا ابھی تک تم اللہ تعالیٰ کا منشا نہیں سمجھتے۔ جس نے کمال عدل و انصاف سے قول کے بارے میں ناطق فیصلہ فرمادیا لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَرِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَن ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا۔

دفعہ ۱۰

پس اگر تم چاہتے ہو کہ مفتی کی حیثیت میں ہو کر فتوے کے طور پر یہودیوں کو ملزم گردانو۔ تو پہلے اپنا عقیدہ مافوق الفطرت کو قوانین کی حدود کے اندر اندر لاکر بھیج یا وازِ بلند کہو۔ کہ ہاں ہاں حضرت مریم علیہا السلام کا حمل اپنے خاوند جائز سے ہوا تھا۔ لیکن یہودی بے بہبود ظالمانہ طور پر حضرت مریم علیہا السلام پر بیجا طوفان باندھتے تھے۔ حالانکہ ایسا کہنے کے بارے میں ان کے پاس کوئی شہادت نہ تھی۔ محض جھوٹ اور افتراء کے طور پر وہ ایسا کرتے تھے۔ اور دل میں جانتے تھے کہ ہمارے پاس کوئی شہادت وغیرہ تو ہے نہیں۔ لہذا تم کو بھی اور تمہارے خدا کو بھی ان کے اس جھوٹ کی پاداش میں جو خبیث بد باطن آدمی کے اندر سے نکلا کرتا ہے یہودیوں کو مغضوب ٹھہرانے کا حق یہ سچ سچ سکتا ہے۔

دفعہ ۱

تیسری آیت شریفہ جو اس عقیدے پر براہِ راست روشنی ڈالتی ہے وہ سورۃ تحریم پارہ تبارک الذی ۲۹ رکوع کی آخری آیت شریفہ ہے۔
وَمَرْيَمَ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَيْنَا فَرْجَهَا فَنَنْفَخَنَّ فِيهِ مِن دُوحِنَا وَوَعَدْنَا لَهَا مِن دَرَجَاتِنَا وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتِينَ۔

(ترجمہ) عام مسلمانوں کو عموماً اور ان ازدواجِ مطہرات اُمہاتِ المومنین کو خصوصاً جو حضرت خدیجہ علیہا السلام کی وفات کے بعد پیغمبر صاحب سے بیاہی گئی تھیں۔ ان سب کو تحریم و ترغیب دلانے کے لئے خدا تعالیٰ دو نیکوکار مومنہ عورتوں کی مثالیں بیان فرماتا ہے۔ ایک تو فرعون کی بیوی اور دوسری مثال عمران کی بیٹی مریم کی جنہوں نے اپنی عصمت کو بدکاری سے محفوظ رکھا۔ تو ہم نے اُس کے پیٹ میں اپنی روح پھونک دی۔ اور اس نے اپنے پروردگار کے کلام اور اُس کی کتابوں کی تصدیق کر دی۔ (کیوں نہ ہو) وہ ہمارے فرمان بردار بندوں میں سے تھیں۔

یہ ایک آیت ہے۔ جو کہ اسرارِ الہی سے بھری ہوئی ہے۔ اور اسی کی تفسیر کی تکمیل کے لئے ہم نے ایک مبسوط اور ضخیم کتاب تیار کی ہے۔ اور یہاں اس کی تفسیر کا مختصر بیان کیا جاتا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ مجھے اس بارے میں کامل توفیق بخشے۔ آمین :-

دفعہ ۲

دافع ہو کہ اس آیت شریفہ میں اس قدر اسرارِ الہی بھرے ہوئے

ہیں۔ جن کا بیان احاطہ تحریر سے باہر ہے۔ یہاں صرف ضرورت کے مطابق کچھ
تھوڑا سا عرض کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس آیت شریفہ میں اجمالی طور پر حضرت
مریم علیہا السلام کی ساری سوانح عمری مختصر اور جامع الفاظ میں بیان فرماتا
ہے۔ اور ساتھ ہی کل مومنوں کو تحریریں دلاتا ہے۔ کہ وہ بھی مریم علیہا السلام
کی پیروی کریں۔ تاکہ اُن پر بھی اللہ تعالیٰ کے انعامات نازل ہوں۔ مومنوں
کی تحریریں والے فقرے کے علاوہ مریمؑ کی ذات کی بابت اس میں حبار
باتوں کا بیان فرمایا گیا ہے۔ ایک اَخَصَّنَتْ فَرْجَهَا ہے۔ دوسرے فَتَقَفْنَا
فِيهِ مِنْ دُفْنِهَا ہے۔ تیسرے وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ لَهُ ہے۔ چوتھے
وَكَاَنَتْ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ہے۔ اور ہم سلسلہ وار ہر ایک کا بیان کرتے ہیں۔

دفعہ ۱۳

اَوَّلَ اَخَصَّنَتْ فَرْجَهَا ہے۔ اس جملے کے امکانی طور پر دو معنی ہو سکتے ہیں
ایک تو یہ کہ مریمؑ ساری عمر کنواری رہی۔ دوم یہ کہ اُس نے اپنے تن میں بیکاری
سے بچائے رکھا۔ اور جامع طور پر اس کے معنی یہ کئے جاتے ہیں۔ کہ اس
نے اپنے ناموس کی حفاظت کی۔ کلام اللہ شریف میں اَخَصَّنَتْ كَالْفَرْجِ (مجامعت
سے مطلق پرہیز اور بیکاری سے پرہیز اور مجامعت جائز سے بہرہ ور ہونے)
دونوں کے لئے آتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ (ملاحظہ ہو پارہ مہضات
کا شروع) (۱) وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ اَمَّا فَلَتْ اِيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ
وَاَحِلُّ لَكُمْ قَاوِرًا ذٰلِكُمْ اَنْ تَتَّبِعُوْا اَمْوَالَكُمْ مُحْصِنِيْنَ غَيْرَ مُسَافِحِيْنَ ؕ... الخ
اور پھر ساتھ ہی دوسری آیت شریفہ میں فرماتا ہے۔

وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ
أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ..... الخ

پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ تم پر محصنات عورتوں سے
نکاح کرنا حرام ہے۔ یہاں پر محصنات سے مراد وہ عورتیں ہیں جو دوسروں
کے نکاح میں آگئی ہوں۔ دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ جس
 آدمی میں محصنات عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کا مقدور نہ ہو۔ الخ یہاں
پر محصنات سے مراد آزاد عورتیں ہیں۔ جو کسی کی لونڈیاں نہ ہوں۔ اور
نہ کسی کے نکاح میں ہوں۔ خواہ کنواری ہوں خواہ بیوہ۔ بہر حال آیت
مذکورہ بالا میں جو احصنت فرجہا کانقرہ ہے۔ اس سے صرف اسی قدر پتہ
چلتا ہے۔ کہ مریم نے اپنے ناموس کی حفاظت کی۔ اس سے یہ بھی پتہ نہیں
چلتا۔ کہ آیا اس کا کوئی غاوند بھی تھا۔ یا نہیں۔

دفعہ ۱۴

وَمِمَّنْ قَنَفْنَا فِيهِ مِنْ دُفْحَانَا ہے۔ کہ ہم نے اللہ تعالیٰ نے اس کے
پیٹ میں نفخ روح کیا۔ اس جملے کا مطلب زیادہ تر غور کے قابل ہے۔ کہ
آیا نفخ روح سے کیا مراد ہے۔ اسی آیت سے بلیتی جلتی آیت ایک اور مقام پر
بھی بیان فرمائی ہے۔ اس میں قَنَفْنَا فِيهِ کی بجائے قَنَفْنَا فِيهَا ہے۔
دیکھو پارہ ۱۷ اقتوب الناس سورة الانبیا رکوع کی سولہویں آیت۔ اور
وہ یہ ہے۔ والی احصنت فرجہا قنفطنا فیہا من روحنا وجعلنا وانبہا ایتہ
للعالمین۔ اس میں یہ لکھا ہے۔ کہ ہم نے اللہ تعالیٰ نے مریم میں نفخ

روح کیا پیشتر اس کے کہ ہم نفخ روح کے معنی قرآن شریف کی دیگر آیات سے نکال کر دکھا دیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ انہیں آیات میں نفخ روح سے کیا مراد رکھی گئی ہے۔

سو پہلی آیت میں تو نفخ روح کو کلماتِ ربی سے اور دوسری میں انبھا (اپنے بیٹے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام) سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جیسا کہ تیسرے جملے میں مذکور ہے۔ اسی سے پتہ چلتا ہے کہ الفاظ کلمات اور انبھا اور رزوحا میں کوئی شدید مماثلت ہے۔ اور ایک دوسرے مقام پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح منہ اور ایک تیسرے مقام کلمتہ منہ کہہ کر فرمایا گیا ہے۔ اور ایک مقام پر اکٹھا دونوں کو جمع کر کے بھی فرمایا ہے ملاحظہ ہو آیت ذیل۔

يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته القا الى مريم وروح منه فامنوا بالله ورسوله ولا تقولوا لله اتهموا خير لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلًا (پارہ ۶) لا يحب الله سورة النساء کو ع کی آخری آیت مبارک۔

دفعہ ۱۵

ان تینوں مقاموں پر اللہ تعالیٰ نے دراصل ایک ہی بات بیان فرمائی ہے۔ پہلے مقام پر اعلیٰ درجے کے اجمال کے ساتھ اور دوسرے مقام پر کسی قدر تشریح کے ساتھ اور تیسرے مقام پر پوری تشریح کے ساتھ

بیان فرمایا ہے۔ اور روحنا۔ کلمتہ۔ روح منہ سب مترادف الفاظ معلوم ہوتے ہیں۔ اور القہا الیٰ صریحہ اور فنفعنا ورحنا مترادف فقرے ہیں اسی سے صاف پتہ چلتا ہے کہ مریم میں نفخ روح بذریعہ القا (الہام) ڈالا گیا تھا۔ نہ کہ بذریعہ فرجہ (پچکاری) بلکہ وہ صرف ایک کلام ربانی تھی۔ جو اس پر نازل کی گئی۔ پھر ان تینوں مقاموں کو یکجا ئی طور پر ملانے سے پہلی آیت کے معنی خود بخود کھل جاتے ہیں۔ جہاں کلمہ کی بجائے کلمات کا اظہار ہے اور صرف کلمات پر ہی اللہ تعالیٰ نے اتقا نہیں فرمایا۔ بلکہ اُس کے ساتھ کتبہ کا لفظ بھی بڑھا دیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ مریم پر جب الہام نازل ہوا۔ تو اس نے نہ صرف الہام الہی کی تصدیق کی بلکہ اللہ تعالیٰ کی سابقہ کتابوں کی بھی تصدیق کر دی۔ ہم اس کی تفصیل ایک اگلے مقام پر کریں گے۔ کہ وہ تصدیق کس طرز پر کی گئی تھی:-

دفعہ ۱۶

سوم۔ تیسرا جملہ وصدقہ بکلمات ربنا وکتبہ کے معنی تو اوپر لکھے جا چکے ہیں۔ یہاں یہ بتایا جاتا ہے کہ اس کا چوتھے جملے سے کیا تعلق ہے۔ جس میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وکانت من القانتین۔ تیسرے جملے میں تو اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ اس نے کلام الہی وکتب سابقہ کی تصدیق کی۔ یعنی اُس کلام کی بھی تصدیق فرمائی۔ جو کتب سابقہ میں درج تھا۔

چوتھے فقرے میں یہ درج ہے کہ وہ بڑی فرماں بردار تھی

تسلسل مضمون کے لحاظ سے اس کی فرماں برداری یہی تھی کہ اس نے کلام الہی کی تصدیق فرمائی۔ نہ طرفِ قولی طور پر بلکہ فعلی طور پر۔ کیونکہ قانت (تابعِ دار بندہ) اُس آدمی کو نہیں کہتے۔ جو زبانی جمعِ خراج سے ہی مالک کی تسلی کر دیوے۔ بلکہ اُس تابعِ دار بندے کو کہتے ہیں۔ جو اپنے اعمال سے ثابت کرے۔ کہ وہ واقعی طور پر اپنے مالک کا فرماں بردار ہے :-

دفعہ ۱

چوتھے۔ وکانت من القانتین کا جملہ ہے۔ جو کہ ساری آیت کا خلاصہ ہے۔ جس طرح سے دوسرا جملہ پہلے کا خلاصہ ہے اور تیسرا دوسرے کا اسی طرح سے چوتھا تیسرے کا یا بالفاظِ دیگر ساری آیت کا خلاصہ ہے اور اس کا مطلب یہ ہے۔ کہ مریمؑ پر اللہ تعالیٰ کا ایک کلام الہامی القا ہوا تھا۔ اور صرف اس وجہ سے القا ہوا تھا۔ کہ وہ اپنے ناموس کی حفاظت کرنی تھی۔ لیکن جب اُس پر وہ کلام نازل ہو گیا۔ تو پھر اس نے تابعِ دار بندوں کی طرح نہ صرف اُسکی کلام کی تصدیق فرمائی۔ بلکہ اُس کے ساتھ کتبِ سابقہ کی بھی تصدیق کر دی۔ کیوں نہ ہو۔ بڑی ہی فرماں دار بندی تھی۔

نوٹ

اس ساری آیت کی تفصیل آگے آتی ہے۔ یہاں صرف ترجمہ پر اکتفا کیا گیا ہے۔

اس لئے اگر ان آیات سے کسی شخص کو حضرت عیسیٰ کے بلا باپ پیدا نہ ہونے کے مسئلے کی سمجھ نہ آوے۔ تو وہ گھبراوے نہیں۔ اگلی تفصیل میں سب بعید کھل جاوے گا۔ ممکن ہے کہ محض اس ترجمے سے ہی کئی زیرک لوگ اصلی بات تار کئے ہوں گے۔ لیکن اگلی تفصیل سے سب کو پتہ لگ جاوے گا۔ کہ وہ تصدیق کیا تھی۔ وہ فرماں برداری کیا تھی۔

دفعہ ۱۸

چوتھی آیت شریفہ جو ساری بات پر روز روشن کی طرح روشنی ڈالتی ہے۔ وہ پارہ ۱۶ ا قال الم سورۃ مریم رکوع کی ساتویں آیت ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ فَمَلَأْتُهُ فَاَنْتَبَذْتُ بِهِ مَكَانًا قَصِيْدًا۔ اس کے معنی بھی ہیں (اس بات کو مریم نے اٹھالیا۔ یا یوں کہو کہ اُس کا حمل اُسے ہو گیا۔ اور وہ حمل لیکر کہیں الگ دور کے مکان ہو بیٹھیں) وہ کیا بات تھی۔ اور اس نے کچھ اس بات کو اٹھالیا۔ اس کا ذکر سمجھنے کے لئے ہمیں اگرچہ قرآن شریف کے متعدد مقامات کو الٹا پلٹنا پڑتا ہے۔ لیکن ہم اس جگہ مختصر طور پر لکھیں گے۔ اور ہم اس کتاب کے پڑھنے والے سے تاکید کرتے ہیں کہ وہ ساری پچھلی کتاب کے تمام مضمون پر ایک نظر ڈال لیں۔ اور اگر اُس کے ذہن سے سابقہ مضمون اُتر چکا ہے۔ تو اسے اس طرح پڑھ لیں۔ کہ ابھی طرح یاد ہو جاوے۔ اور نہایت کم ذہن اصحاب کے حق میں بہتر ہو گا۔ کہ وہ تھوڑا تھوڑا کر کے یاد کریں۔ کئی دنوں میں مضمون پر اچھی طرح حاوی ہوں تب آگے شروع فرماویں۔ کیونکہ اب اسرار الہی کے کہنے کا مقام ہے

اور ہمارے نمبر کی تیسری آیت کی تفصیل کا یہاں مکمل اندراج ہے۔ ہم ناظرین کی سہولیت کے لئے اس مقام پر سورۃ مہیم کے کچھ ٹکڑے کا یہاں اندراج کرتے ہیں۔ جس میں یہ آیت شریفہ آتی ہے:-

وَإِذْ كُنْ فِي الْكِتَابِ مَوْعِظَةً إِذْ انْتَبَذْتَ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا فَاتَّخَذْتَ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالْوَحْيِ مِنْكَ إِنَّكِ نَفْسٌ نَفِيَّةٌ قَالَتْ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ قَالَتْ لَا هُبْ لَكَ غَلْمًا ذَكِيًّا قَالَتْ إِنِّي بَكُورٌ لِي غَلْمٌ وَلَكِنْ يَمَسُّنِي بَشَرٌ وَلَكِنْ أَكُفِيَّتَاهُ قَالَتْ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّئْ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَدَخَلَ مَنَادٌ كَانَ أَصَوًّا مَقْصِيًّا فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا

خدا کی قسم میں جب کبھی اس سورۃ شریف کو پڑھتا ہوں تو مجھے رقت کے مارے غشی سی ہو جاتی ہے۔ اور میں تعجب کرتا ہوں کہ جس قوم کے پاس یہ سورت تھی۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا غضب کیوں نازل ہوا۔ اور وہ آج روئے زمین پر اخشن ترین قوموں میں سے کیوں ہے:-

ایک ہندو صاحبان ہی ہیں جو ان سے اتنی نفرت کرتے ہیں کہ کسی مسلمان کے ہاتھوں کی چھوئی ہوئی چیز کا کھانا تو درکنار اپنے پاس رکھنا بھی گوارا نہیں فرماتے۔ اور کتوں کے آگے اسے ڈال دیتے ہیں۔ اگر ان کے پانی کے گھرے کو باہر سے ایک چھونے سے معصوم بچے کا (جو مسلمان کا بچہ ہو) اتفاقاً ہاتھ لگ جاوے۔ تو ان کے خیال میں وہ گھر اسارے کا سدا نا پاک ہو جاتا ہے۔ لیکن ولایت کے بنے ہوئے

تمام عرقیات و شنگولات غناغت پی جاتے ہیں۔ گویا مسلمانوں کے سوا دیگر اقوام سے انہیں نفرت نہیں ہے۔

بعض ایسے بھی ہیں۔ جو غیر قوموں کے ساتھ کپڑا چھونے سے فی الفور کپڑوں سمیت پانی میں نہانے کے لئے کود پڑتے ہیں۔ خواہ کڑکڑتا جا رہا ہو۔ ایسا کرنے میں ان کو نہ نمونیا سے ڈر۔ نہ فالج سے ہراس۔ نہ لقوے کا خوف۔ نہ رعشہ کا فکر۔ لیکن غیر قوموں کے ساتھ لباسی تماس بھی ممنوع ہے۔ اور پھر طرفہ یہ ہے۔ کہ کھانے پینے کے معاملے میں تو نفرت و حقارت کا اظہار کرتے ہیں۔ لیکن فاحشہ زانیہ مثلاً کچنیوں وغیرہ عورتوں کے ساتھ مقاربت کر کے سوزاک و آتشک خرید لیتے ہیں۔ اور انہیں کوئی مطعون نہیں کرتا۔ اہا ہا۔ اہو ہو ہو۔

بلکہ بعض ان میں سے نیوگ کے بھی حامی ہیں۔ اور کیا معلوم کہ نیوگن تند۔ ست ہو۔ یا بیمار۔ کئی صاحبان ایسی عورتوں سے نیوگ کر کے بھی سوزاک و آتشک خرید لیتے ہیں۔ اور پھر بھی اس سے باز نہیں آتے۔ الغرض غیر قوموں کی طرف سے مسلمانوں کی کوئی عزت نہیں۔ اور یہ بیمارے سب کی عزت کرتے ہیں۔ ان کے ہاتھوں کا پکا ہوا تو درکنار کئی بیمارے ان کا جوٹھا بھی کھا لیتے ہیں۔ اور اس بے عزتی کے علاوہ تمام جہان کی قوموں سے بڑھکر ان میں فقیروں۔ ناداروں۔ اوباشوں۔ بد معاشوں۔ جاہلوں۔ بے کاروں۔ مسخروں۔ حاسدوں۔ غافلوں۔ کمزوروں۔ بیماروں اور بے پرواؤں کی سب سے بڑھکر کثرت ہے۔

اور عیسائی صاحبان تو پرانی عیسے پرستی کو چھوڑ کر توحید کی طرف مَدّت
 سے آگئے ہوئے ہیں۔ جیسا کہ پروٹسٹنٹ۔ پر سبی ٹیریں۔ کوئیکر۔ یونیٹریں
 وغیرہ کے فرقوں سے ظاہر ہے۔ بلکہ اُن کی دیکھا دیکھی ہندو صاحبان بھی
 ایک حد تک اس سے متاثر ہو کر توحید کی طرف آگئے ہیں۔ جیسا کہ آریہ
 سماج۔ برہمو سماج..... کے مختلف فرقوں سے ظاہر ہے۔ لیکن مسلمان
 لوگ توحید سے بیزار ہو کر طرح طرح کی مخفی و مخفی بت پرستی۔ قبر پرستی
 یا خود ساختہ پیر پرستی کی طرف آگئے ہیں۔ دیگر اقوام کے مذہبی سنٹر تو ایک
 یا دو حد تک ہیں۔ اور نام کو مسلمانوں کا قدیمی مذہبی سنٹر بھی ایک ہی ہے
 یعنی مکہ شریف اور مدینہ شریف صرف زیارت گاہیں ہیں تاکہ شہیدوں کے
 مزار دیکھ کر اُن کی شہادت کا یقین ہو۔ لیکن عملی طور پر ان کے مذہبی مرکز
 ہزاروں ہیں۔ اگر عملی طور پر ان ہزاروں مرکزوں کا مجموعی مرکز بالاتفاق
 مکہ شریف ہی ہو۔ تو کوئی ہرج کی بات نہیں۔ لیکن رونا تو اس بات کا
 ہے کہ مسلمانوں کے اُن تمام مرکزوں کا باہمی ایسا اتفاق ہے۔ گویا اُن
 کی کتابیں بالکل ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ اور اس بات کا لازمی
 نتیجہ کچھ ہوا ہے۔ کہ مرکزی کتاب یعنی قرآن کریم کی عظمت کسی فرقے کے
 دل میں بھی نہیں۔ اور اگر کسی فرقے میں قرآن کریم کی عظمت کا خیال
 ہے بھی۔ تو اس کے مطالعہ میں صرف وہی آیات ہیں۔ جن سے جلی
 یا خفی طور پر اس کے اپنے خاص فرقے کے مختص اصول اور اس کی مختص

تعلیم کا اظہار ہوتا ہو۔ گویا ایک دوسرے فرقے پر نیش زنی کرنے کے لئے اس نے وہ آیات یاد کی ہوئی ہیں۔ حالانکہ انسانی قوائے کی تربیت کے لئے سارے قرآن شریف کا مطالعہ اور عمل ہیئت مجموعی ضروری ہے۔ اور قرآن شریف کے بعض حصوں پر عمل کرنے اور بعض پر عمل نہ کرنے سے جو نتیجہ ملتا ہے۔ اس کا حال منکروں سے بھی بدتر ہوتا ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ بڑے زور شور سے فرماتا ہے کہ ایسا کرنے سے آخرت تو دور کنار۔ دنیا میں ہی رسوائی ملتی ہے ملاحظہ ہو آیت ذیل۔ پارہ الم سورۃ البقرہ کو بخ آیات ذیل ۱۔

أَفْوَ مُؤَنَ بَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَلْجَأُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝

ا تو کیا کتاب الہی کی بعض باتوں کو مانتے ہو اور بعض کو نہیں مانتے۔ تو جو لوگ تم میں سے ایسا کرینگے۔ اس کے سوا اس کا اور کیا بدلہ ہو سکتا ہے کہ دنیا کی زندگی میں ان کی رسوائی ہو۔ اور آخر کار، قیامت کے دن بڑے ہی سخت عذاب کی طرف لوٹا دیئے جائیں ۱۔

مسلمانوں کی اس زبردست غفلت کا یہ ایک لازمی نتیجہ ہوا ہے کہ اول اول ان میں ہزاروں آدمی اس قسم کے پیدا ہو گئے ہیں جو گناہوں کے کرنے میں گویا ایک حد تک دلیر اور بعد ازاں مجبور ہو گئے ہیں۔ اور ان میں سے بعض چاہتے بھی ہیں کہ کاش انکو نیک عملوں کے بجالانے کی توفیق ملے۔ لیکن اس بات پر انہیں اقتدار نہیں ملتا۔ ایسے لوگوں کی تہذیب

سینکڑوں تک نہیں۔ بلکہ ہزاروں تک ہے۔ ایسے ہی لوگ بیکس میں اور ان کی آپیں اب آسمان تک پہنچ چکی ہیں۔ اور قریب ہے کہ آسمان کھٹ جائے۔

بات دور نکل گئی ہے۔ لیکن ہم اس سورۃ شریف کی تفسیر لکھنے سے پہلے اس امر کا اظہار ضروری سمجھتے ہیں۔ کہ بعض لوگ اس روشنی علم و ہنر و فضل و کمال کے زمانے میں بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بلا باپ پیدا ہونے کو فخریہ بیان فرمایا کرتے ہیں۔ اور بعض صحیح مسئلے کی اشاعت کو غیر ضروری خیال فرماتے ہیں۔ حالانکہ قرآن شریف میں اس عقیدے کے لازمی نتیجہ کو ایسے خوفناک نظارے میں بیان فرمایا گیا ہے جس سے بڑھ کر کوئی نظارہ زیادہ خوفناک نہیں ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔
 وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اَدَا ۚ تَكْفُرًا ۚ السَّمَوَاتُ يَتَّقْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا ۚ اَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يُنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا ۚ اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اِلَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ لَقَدْ اَخْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّاهُمْ عَدًّا ۚ وَكُلُّهُمْ اَتَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَا دَا ۚ

(سورۃ مریم پارہ الم ۱۶ کو پانچ کی آیات ۶ تا ۱۲)

یہ ٹکڑا بھی سورہ مریم کے آخری حصے میں ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ کہ میں ان غلط عقیدہ رکھنے والوں کو گن بھی رہا ہوں۔ اور پھر فرمایا۔ کہ ممکن ہے کہ اس غلط عقیدے کے رکھنے سے آسمان کھٹ جاوے۔ اور زمیں شق ہو جائے

اور پہاڑ ریزے ریزے ہو کر گر پڑیں۔

پھر تعجب ہے کہ بعض اکابر ان مذہب کمال بے پروائی اور کمال بے باکی اور ناخدا ترسی سے یہ فرماتے چلے جاتے ہیں۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کو بلا باپ ماننے میں ہرج ہی کیا ہے۔ اور انہیں خبر ہی نہیں کہ اسی عقیدے کو غلط طور پر ماننے سے مسلمانوں میں تاریکی چھا گئی ہے۔ اور ان کی الہامی کتاب کی تردید و اشاعت کا دروازہ بالکل مسدود ہو کر مسلمان غضب و ادبار کے نیچے آ گئے ہیں۔ اور اب وہم بھی نہیں گزرتا کہ آیا مسلمان کبھی اس تاریکی میں سے نکلیں گے بھی یا نہیں۔ یا اسی میں ہلاک ہو کر دنیا کے صفحے سے معدوم و مفقود بجائیں گے۔

مسلمانوں میں ہزار ہا فروعی اختلاف ہوں تو ہوں۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا منشا یہ نہیں ہے کہ اس مسئلے کے بار میں کسی کا آپس میں باہمی اختلاف ہو۔ کیونکہ یہ وہ عقیدہ ہے جس کے معتقدوں کی گنتی کرنے کا اللہ تعالیٰ نے خاص طور پر ذکر فرمایا ہے۔ اور ان میں سے ایک ایک کی حاضری اور جواب طلبی کا (قیامت کے دن میں) یہاں ذکر ہے۔ اور اس کے علاوہ اس غلط عقیدے کے اثر کا نظارہ ایسا خوفناک فرمایا ہے۔ کہ اس ٹکڑے کے مضمون کے سننے سے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ہم اس جگہ ناظرین کی توجہ کے کھینچنے کے لئے ان کی سہولیت کی خاطر گزشتہ آیات کا ترجمہ بھی درج کر دیتے ہیں۔

ترجمہ ۱۔ اور بعض بگ قائل ہیں کہ (خداے) رحمن مینار کتبا ہے (اے پیغمبر ان

سے کہو کہ بھلا تم ایسی بڑی سخت بات (اپنی طرف سے گھڑ کر) لائے جس کی وجہ سے عجب نہیں۔ کہ آسمان پھٹ پڑیں کہ لوگوں نے (خدا نے) رحمن کے لئے بیتا قرار دیا۔ حالانکہ (خدا نے) رحمن کو نمایاں ہی نہیں۔ کہ وہ کسی کو اپنا بیٹا بنائے جتنی مخلوقات آسمانوں اور زمین میں ہے۔ سب ہی تو (قیامت کے دن) (خدا) رحمن کے آگے اس کے غلام بن کر حاضر ہوں گے۔ خدا نے انکو اپنی قدرت کے احاطے میں گھیر رکھا ہے۔ اور ان سب کو گن بھی رکھا ہے۔ اور یہ سب قیامت کے دن اکیلے اکیلے اس کی حضور میں داخل ہوں گے۔ انتہی

اور پھر دوسری بات یہ ہے کہ لوگوں کے غلط عقیدے کا ذکر سورۃ مریم میں نہ ایک دفعہ بلکہ دو دفعہ فرمایا گیا ہے۔ ایک تو یہی نکلا ہے۔ جو اوپر مع ترجمہ درج کیا گیا ہے۔ اور جو سورت شریفہ کے آخری حصے میں ہے۔ اور جس کا ذکر سورۃ مریم کے تمام بیان کردہ انبیاء کے تذکرے کے بعد کیا گیا ہے۔ اور دو سرفا ص حضرت مریم علیہا السلام و حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تذکرے کے ساتھ کیا گیا ہے۔ اس دوہرے بیان سے دو باتیں صاف طور پر ثابت ہوتی ہیں۔ ایک یہ۔ کہ اول تو یہ مسئلہ بڑا ہی ضروری اور اہم مسئلہ ہے اور دوسرے یہ کہ آخری ذکر کا اشارہ محض حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کی ذات پر فاض طور پر چسپان سمجھنا چاہئے۔ نہ کہ کسی اور کی ذات پر جیسا کہ فرمایا۔ ذلک عیسیٰ ابن مریم قول الحق الذی فیہ یمتوون ۵ ما کان اللہ ان یتخذ من ولد سبحانه و اذا قضیٰ امرنا فانما یقول له کن فیکون سورۃ مریم پارہ ۱۶ قال الم رکوع آیات ۲۰-۱۹۔ جس کا ترجمہ یہ ہے

کہ (اے پیغمبر) یہ ہے عیسیٰ ابن مریم (کی حقیقت) سچی سچی بات ۱۔
جس میں لوگ جھگڑا کرتے ہیں۔ خدا کو شایان نہیں۔ کہ وہ کسی کو بیٹا
بنائے۔ وہ پاک (ذات) ہے۔ جب وہ کسی کام کا کرنا ٹھان لیتا ہے۔ تو
بس اس کو اتنا ہی فرما دیتا ہے۔ کہ ہو اور وہ ہو جاتا ہے۔

الغرض یہ ایک ضمنی بیان تھا۔ جو اس سورت کے اس ٹکڑے کو
پڑھ کر جس میں حضرت مریم علیہا السلام پر نزولِ روح ہونے کا ذکر
ہے۔ دل میں رقت پیدا ہونے کی وجہ سے درج گردیا گیا ہے۔ اگر کسی
صاحب کو ناگوار گزرے۔ تو وہ خاکسار کو معاف فرما دے۔ اب میں اس
ٹکڑے کی تفسیر شروع کرتا ہوں ۱۔

دفعہ ۱۹

قبل اس کے کہ میں ان آیات کا جس میں مریمؑ کا تذکرہ تفصیلی
طور پر درج ہے۔ ذکر کروں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ کہ میں ان آیات
کی تفسیر سناؤں۔ جس میں اس تذکرے کو اجمالی طور پر فرمایا گیا ہے
اللہ تعالیٰ کی قرآن شریف میں یہ ایک پُر اسرار اور حکمت سے
بھری ہوئی سنت ہے۔ کہ وہ ایک بات کو پہلے بطور تمہید پھر بطور
اجمال اور پھر بطور تفصیل بیان فرماتا ہے۔ جیسا کہ تمام کلام اللہ شریف
کے ابتدائیں سورۃ فاتحہ ہے۔ جس میں تمام اجمالی بیان ہے۔ اور پھر
سورۃ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے۔ جو کہ سورۃ فاتحہ اور ہر ایک
سورت کی تمہید ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی یہ سنت جو اس نے اپنے کلام مقدس

میں ظاہر فرمائی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ہر ایک فعل میں پائی جاتی ہے۔ جس کو ہم صحیفہ فطرت میں جو ہر و عرض دونوں میں نہایت وضاحت و صراحت سے دیکھتے ہیں۔ مثلاً آدمی چیزوں کے فعل بالیدگی کو دیکھو۔ (ایک بڑے درخت کو لو) کہ اس وقت اُس میں کس طرح تنا۔ اور ٹہنیاں۔ شاخیں پتے۔ پھول پھل وغیرہ پیدا ہو گئے ہیں۔ لیکن کیا کچھ سب چیزیں اُس میں ابتدا ہی سے اسی ہیئت موجودہ میں موجود تھیں نہیں ہرگز نہیں) بلکہ ابتدا میں یہ ایک چھوٹا سا بیج تھا۔ جو زمین میں پوسٹ ہو کر دو حصول اور دو سے چار حصوں وغیرہ میں بھٹا گیا۔ پھر ایک وقت ایسا آیا۔ کہ اس میں ایک نرم تپا لپٹا لپٹا یا نکل آیا۔ پھر ہوتے ہوتے اُس کی شاخیں نکلتی آئیں۔ شاخیں بڑھتے بڑھتے ایک موٹا تنا بن گیا۔ اور پھر وقت پر اس میں پھول۔ پھل بھی نکل آئے۔

ایسا ہی کسی کیفیت (عرض) کی بالیدگی کو لو۔ کہ کس طرح چھوٹا بچہ جب کلام کرنا سیکھتا ہے۔ تو حروفِ حلقی میں سے النیاہ کی آوازیں نکالتا ہے۔ حروفِ شفقی میں سے صرف ب یا م کی آوازیں نکالتا سیکھتا ہے۔ اور وسطی میں سے صرف چند حروف مثلاً ر۔ و کی آوازیں نکالتا ہے۔ اور پھر جوں جوں بڑا ہوتا ہے۔ باقی حروف کی آوازیں نکالتا بھی سیکھ جاتا ہے۔

اسی طرح بچے کے معلومات کا حساب ہے۔ پہلے وہ گھر کی تمام چیزوں سے واقفیت حاصل کرتا ہے۔ پھر محلے کی چیزوں سے۔ اور

پھر سارے شہر کی چیزوں سے :-
یہی حال بچے کی زبان ذاتی سیکھنے کا ہے۔ پہلے پہلے چند حروفِ
ندا کو سیکھتا ہے۔ پھر حید اسماء اور افعال کو۔ صفات اور روابط کا استعمال
اُس کو بعد میں آتا ہے :-

دفعہ ۲

آج کل کے ماہرینِ طریقہ تعلیم بچوں کی اس تدریجی لیکن مجموعی
بالیدگی۔ ترقی۔ نشوونما سے عاقل نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہی سنت
کلام اللہ شریف میں برتی ہے۔ سب سے پہلے تمہیدی طور پر بسم اللہ
الرحمن الرحیم ہے جو سارے قرآن شریف کی تمہید ہے۔ پھر اس کے بعد
سورۃ فاتحہ ہے۔ جو سارے قرآن شریف کا خلاصہ ہے :-

پھر سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ بقرہ ہے۔ اور صیبا کہ سورۃ فاتحہ
میں اللہ تعالیٰ کی حمد کے بعد اُس کی چار صفاتِ ثبوتیہ (رب العالمین۔
الرحمن۔ الرحیم۔ مالک یوم الدین) اور اس سے بعد اُس کے حضور میں دعا
اور اُس کے پاک بندوں کی معیت اور پیادہ و گمراہ بندوں سے علیحدگی
کا اظہار کرنے کی التجا مانگی گئی ہے۔ اسی طرح سورتِ بقرہ میں اول تین
رکوعوں میں اُن تینوں قسموں کے آدمیوں (منعم علیہ۔ مغضوب۔ اور
ضالین) کا حقوڑا حقوڑا وضعی ذکر فرمایا ہے۔ اور پھر چوتھے رکوع میں
آدم علیہ السلام کا ذکر شروع کر کے اس میں ملائکہ اور ابلیس کا ذکر
بھی کر دیا گیا ہے۔ جن میں سے آدم تو منعین میں کے گروہ کا ایک فرد

ہے۔ ملائکہ فضالین کے فرقہ میں سے ہیں۔ جو آدم سے برتری کا اظہار کرتے ہیں۔ لیکن بعد از آن سر تسلیم خم کر کے منعم علیہ گروہ میں سے بن جاتے ہیں۔ اور شیطان فرقہ مغضوبین میں سے ایک فرد ہے:-
 پھر پانچویں رکوع میں بنی اسرائیل یہودیوں کا ذکر شروع ہو جاتا ہے۔ جو مغضوب علیہ فرقے میں سے ہیں۔ اور ساتھ ساتھ منعم علیہ گروہ کا بھی ذکر آتا جاتا ہے۔

چھٹے کے شروع میں بنی اسرائیل عیسائیوں کا جو فضالین میں سے ہیں۔ اور چھٹے کے اخیر اور ساتویں کے شروع میں یہودیوں اور عیسائیوں کے آباد اجداد کا بہیئت مجموعی ذکر فرماتا ہے۔

اور سچھ آٹھویں میں یہودیوں۔ عیسائیوں صابیوں۔ اور مومنوں کا بہیئت مجموعی ذکر فرماتا ہے۔ اس کے بعد باقی ماندہ رکوعوں میں بڑاتے بڑاتے خاص خاص پیغمبروں اور روح امین کا مختصر سا تذکرہ آتا جاتا ہے جو کہ منعم علیہ گروہ میں سے ہیں۔ اور ان کے تابعین و منکرین اور ان کے انجاموں کا حال بھی سننا سننا کر اسلام کے تمدن کے آداب سکھاتا ہے۔ جس میں اسلام کے تمام ارکان کا ذکر ہو جاتا ہے۔ نماز۔ روزے۔ حج۔ صدقہ۔ زکوٰۃ۔ احسان اور بیع دبا کے مسائل بھی تمام کے تمام اس سورت میں بیان فرما جاتا ہے۔ اور ہر ایک عبادت کی تہ میں حقیقت و منشا بے یزدی کو بھی بتا جاتا ہے۔ جس کے بغیر کوئی عبادت عبادت نہیں کہلا سکتی۔ مثلاً روزوں کے بیان میں فرماتا ہے:-

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا
 مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِإِلَافَةٍ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ اسورۃ بقرہ رکوع کی آخری
 آیت) جس کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ تم ایک دوسرے کا مال ناجائز طور پر نہ کھاؤ
 گویا روزوں کے احکام کی یہ ایک علت غائی ہے۔ اسی طرح اس سورت
 میں نماز کے بارے میں اتنا فرمایا ہے۔ فَادْكُرُوا نِيَّ اَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا
 تَكْفُرُوا (رکوع کی آخری آیت) جس کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ تم میں خدا کا
 شکر کرنے کا کثرت سے چرچا ہونا چاہئے۔ تاکہ تمہارا ذکر بھی درگاہِ ایزدی
 میں ہوتا رہے۔ اور پھر حج کے بارے میں ضمنی طور پر فرمایا۔
 لِيَسْ عَلَيْنَا كُفْرًا اِنْ تَبْتَغُوا فَاْضَلَّ مِنْ دِيْنِكُمْ ۝

(رکوع کی دوسری آیت) جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حج کے ساتھ غریب لوگ
 تجارت کے ذریعے سے روپیہ کما سکتے ہیں۔ اور پھر فرمایا
 وَتَقْوُوا اللَّهَ ۝ اَعْلَمُوا اَنَّكُمْ اِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝

(رکوع کی ساتویں یعنی درمیانی آیت) جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حج سے تم
 کو تقویٰ کا سبق لینا چاہئے۔ اور روز قیامت کے حشر پر ایمان لانا چاہئے
 جیسا کہ تم حج کے روز یہاں لوگوں کا ہجوم اور نفسی نفسی کا شور دیکھتے اور
 سنتے ہو۔ اور پھر اسی مضمون کو رکوع کے آخر میں دہرایا۔ (وَالِی اللہ تَجِ
 الْاُمُوْدَ) سب کاموں کا انتہا اللہ پر ہی ہے :-

وَفَعَلَا

پھر تمام ظاہری عبادات کا خلاصہ آگے چل کر یوں فرمایا۔

يَسِّرُ الْبِرَّ أَنْ تُولَّوْا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي
 الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ
 وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي
 الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
 أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ رسم پرستی کے طور پر شریعت کے احکام نہ بجالاؤ۔
 بلکہ خدا پر ایمان رکھو۔ اور اس کی محبت میں خدا کی مخلوق کے ساتھ عدل و انصاف
 اور زیادہ تر رحم و احسان کے ساتھ گزارہ کرو۔ اور مصائب کے آتے وقت خداوند سے
 پیار کرنا نہ چھوڑ دو۔ بلکہ بدستور اس کے احکام بجالاؤ۔ اور ایسے ہی لوگ متقی
 کہلانے کے مستحق ہیں۔ (سورۃ بقرہ پارہ ۲ رکوع کی پہلی آیت)
 اور پھر اسی سورت شریف میں بھی مسئلہ زیر بحث کو بھی کافی تفصیل
 کے ساتھ بیان فرمایا۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ دَبْلُ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ۝ بَدِيعُ
 السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝

پارہ اول الم سورۃ بقرہ رکوع کی چوتھی و پانچویں آیات

دفعہ ۲۲

گویا جس طرح سورہ فاتحہ سارے قرآن شریف کا لب لباب
 ہے۔ اسی طرح سورۃ بقرہ بھی زیادہ تفصیل کے ساتھ قرآن شریف کا

خلاصہ ہے۔ اور دونوں میں خدا کا ولد (بیٹا) ماننے والوں سے اجتناب کی ہدایت ہے۔ ہاں سورۃ بقرہ میں تو صاف لکھا ہوا ہے۔ اور سورۃ فاتحہ میں اجمال کے ساتھ ایسے لوگوں کو ضالین کا خطاب دیکر ان سے اجتناب کی دعا مانگنے کا ارشاد فرمایا گیا ہے۔ جیسا کہ فرمایا (غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَالضَّالِّينَ) اور پھر جس طرح سورۃ بقرہ میں بہیت مجموعی قرآن کا خلاصہ بیان فرمایا گیا ہے اسی طرح باقی تمام سورتوں میں قرآن شریف کا خلاصہ بیان فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ تیسری سورۃ آل عمران میں بھی تقریباً وہی حالات مذکور ہیں۔ جو سورۃ بقرہ میں ہیں۔ صرف اتنا امتیاز ہے۔ کہ سورۃ بقرہ میں یہودیوں کا ذکر زیادہ ہے۔ اور سورۃ آل عمران میں عیسائیوں کا۔ چنانچہ مسئلہ زیر بحث کی تفصیل سورۃ آل عمران میں بہت زیادہ ہے۔ اور یہ وہی بیان ہے۔ جس کو ہم نے لکھا ہے۔ کہ سورۃ مریم کے ٹکڑے کا اجمالی بیان ہے۔ اور جس کی تشریح ہم سورۃ مریم کے ٹکڑے کی تشریح سے پہلے کرنا چاہتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلِكَةُ يَمُوزِيمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفٰكَ وَطَهَّرَكَ وَضَافَكَ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ۝ يَمُوزِيمُ أَقْبَلِي لِرَبِّكِ وَشُجْدِي وَأَذِغِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ۝ ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۖ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعَهُمْ آيَتُهُمْ يَنْفُلُ مَرْيَمَ ۖ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝ إِذْ قَالَتِ الْمَلِكَةُ يَمُوزِيمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۖ وَكَلِمَةُ النَّاسِ فِي الْمَهْدِ وَكَرِهْنَا ۚ وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَتِ بَلَىٰ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ ۖ قَالَ كَذَٰلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۖ وَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ أَفَانَمَا يَقُولُ لَهُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝

دفعہ ۳۳

اور پھر جن اصولوں کے مطابق اللہ تعالیٰ اس ذکر کو مومنوں تک پہنچانا چاہتا ہے۔ وہ اگرچہ کئی ہیں۔ اور ان سب کا ذکر اسی سورت شریف کے عین شروع میں ہی کیا گیا ہے۔ اور جن کے سننے سے مشتاقانِ کلام الہی کو وجد پر وجد آتے ہیں۔ جیسا کہ فرمایا:-
 هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

(سورة ال عمران رکوع اول کی پانچویں آیت)

جس کے تذکرے سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مدنی (مدینہ کی) زندگی کو جس میں آپ ایک زبردست جہاد کے لئے تیار کئے جا رہے تھے۔ ایک اُس بچے سے مشابہت دی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ کے فضل سے ایک رحم میں پرورش پاتا ہے۔ اور جس کی کامیابی کا وعدہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات (عزیز حکیم) سے ظاہر فرماتا ہے۔ (عزیز غالب کے معنی رکھتا ہے) اور پھر آگے چل کر تمثیلی طور پر حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادتوں کا ذکر اس غرض سے فرماتا ہے۔ تاکہ پیغمبرِ خدا کو تسلی ہو۔ کہ جی طرح حضرت زکریا علیہ السلام اور حضرت مریم علیہا السلام کے گھروں میں باوجود ناامیدی کے اولاد ہو گئی۔ اور وہ اپنی اپنی مرادوں میں کامیاب ہو گئے۔ اسی طرح پیغمبرِ خدا بھی ایک نہ ایک دن کفارِ مکہ پر غالب آکر کامیاب ہو جائیگا۔ اللہ تعالیٰ اس تسلی کا ذکر یوں فرماتا ہے اور جو کہ ہماری بیان کردہ آیات کی تیسری

(آیت ہے)

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَا مَهُمْ أَعْلَمُ
يَكْفُلُ مِزْمِهِمْ ۚ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ۝

جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اے پیغمبر یہ غیب کی خبریں ہیں جو ہم تم کو وحی کے ذریعہ سے پہنچاتے ہیں (ط) اور اے پیغمبر سن نہ تو تم اس وقت ان کے پاس (دعویداران سرپرستی مریم کے پاس) موجود تھے۔ جب کہ وہ لوگ اپنے قلم ندی میں ڈال رہے تھے۔ کہ کون ہے جو مریم کا سرپرست بنے۔ اور نہ تم اس وقت ان کے پاس موجود تھے۔ جبکہ وہ آپس میں جھگڑ رہے تھے۔ انتہی

دفعہ ۲۴

اس جگہ بعض لوگوں کو دھوکا لگا ہوا ہے۔ کہ گویا خدا تعالیٰ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے مورد وحی بنانے کا یہ ایک ثبوت دینا چاہتا ہے۔ کہ چونکہ محمد صاحب کے دہان مبارک سے لوگ سابقہ نبیوں کے اذکار سنتے ہیں۔ حالانکہ حضرت محمد صاحب اُمّی میں۔ اس لئے ثابت ہوا۔ کہ حضرت مورد وحی الہی ہیں جو غیب کی خبریں سناتے ہیں۔ یہ ثبوت مومنوں کے لئے باعث خوشنودی ہو۔ تو ہو۔ لیکن موجودہ زمانے کے معترضین کی تسلی نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ کئی عیسائی صاحبان نے اپنی مختلف کتابوں میں اس امر اظہار بھی کیا ہے۔ اور اس کا اظہار بڑے فخر سے کیا کرتے ہیں۔ اور کہا کرتے ہیں کہ مسلمانوں

کا علم کلام کیسا کچا علم ہے۔ بھلا کہیں کچھ بھی ممکن ہے۔ کہ جس کے قرب و جوار میں عیسائی رہتے ہوں۔ یہودی رہتے ہوں۔ اُس کے رشتہ دار توریت اور انجیل کے فاضل ہوں۔ اور نہ صرف اصلی انجیلوں کا اُسے علم ہو۔ بلکہ جعلی انجیلوں کا بھی اور اُن کی مختلف تفسیروں اور روایتوں بھی اُس کو علم ہو۔ اور وہ توریت اور انجیل کے فضائل و اذکار کو سنتا بھی ہو۔ اور اُس کے کان بھی ہوں (گو پڑھنے والی آنکھیں نہ ہوں) اور پھر انجیلی یا توریتی ذکر کے اندراج یا تذکرے کے ساتھ ہی منادی کر رہا ہو۔ کہ دیکھو۔ حضرت زکریا اور حضرت مریم کی باتیں میں تم کو سنا رہا ہوں۔ اور میں اُن کے زمانے میں اُن کے درمیان موجود نہ تھا۔ پس ایمان لاؤ۔ کہ میں صاحب وحی ہوں۔“

کیا نہ اس بات کے تذکرے سے وہ شخص اپنے آپ کو صاحب وحی کہلانے کا حقدار ہو سکتا ہے۔ اور کیا اس بات کو اپنے صاحب وحی ہونے کے ثبوت پیش کر سکتا ہے۔ جس حال میں کہ ممکن ہے۔ کہ اُس نے گردنواج سے یہ خبریں سن لی ہوں :-

دفعہ ۲۵

یہ اعتراض ایک مدح صحیح ہے۔ لیکن کامل طور پر صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ کلام اللہ شریف میں بعض واقعات ایسے بھی درج ہیں۔ جن کا سراغ پرانی کتابوں میں کہیں نہیں ملتا۔ اور نہ صرف اصلی اور صحیح کتابوں میں ہی نہیں ملتا۔ بلکہ توریت و انجیل شریف کے جعلی

صحیفوں میں بھی اُن کا پتہ نہیں ملتا۔ اور صرف جعلی صحیفوں میں ہی نہیں
 ملتا۔ بلکہ قدیم روایتوں میں جو زبان زوْ خلّاق ہوا کرتی ہیں۔ اُن میں بھی
 نہیں ملتا۔ اس لئے اس پہلو سے پُرانے قحطے بھی ایک حد تک مفید
 صاحبِ حضرت محمد صاحبِ صلّی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے بمنزلہ غیب
 کے تھے۔ گو من کل الوجوہ غیب نہ ماننے جاسکیں۔ بہر حال یہ اعتراض
 ایک حد تک صحیح ہے۔ لیکن ہم اُن اعتراض اٹھانے والے عیسائی
 صاحبان کی خدمت میں بادِ بگزارش کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ گو
 اس طرزِ استدلال کا بھی ذکر کرتا ہے۔ لیکن اس پر انحصار نہیں
 رکھنا چاہتا۔ اور اسی لئے ذلک من انباء الغیبِ نُوحِیْہِ اِلَیْکَ
 کے نکرے کے بعد آیت کے اندر ہی وقفہ ہے۔ جس بات پر اور جس
 طرزِ استدلال پر اللہ تعالیٰ انحصار رکھنا چاہتا ہے۔ اور جو اُس کا اصلی
 مقصود ہے وہ تمثیلی پیشینگوئی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 گویا تمثیلی طور پر سمجھا رہا ہے۔ کہ اے محمد اس وقت تو مدینے میں تو
 عاجز اور در ماندہ ہے۔ لیکن عنقریب تو مکہ شریف پر قابض ہوگا۔ اور
 ملکِ عرب میں سے بت پرستی دور کرے گا۔ اور نہ صرف ملکِ عرب سے
 بلکہ تمام دنیا میں سے بت پرستی ہٹانے کا اصلی اور ابتدائی پہلو ان تو ہی
 کہلائے گا۔ اور یہ خوشخبری قبل از وقت تیرے لئے ایک غیب بات
 ہے۔ کیا معترض صاحب کو پیغمبرِ خدا صلّی اللہ علیہ وسلم کے صاحبِ وحی
 ہونے میں اب بھی شک ہے۔ کیا آج کے دن تک مختلف قوموں میں

سے بت پرستی کا استیصال نہیں ہو رہا ہے۔ کیا حضرت محمد صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار مکہ پر غلبہ حاصل نہ ہوا۔ کیا وہاں کے بت توڑے نہ گئے۔ اور کیا اُس کی حین حیات میں عرب کا بہت سا حصہ بت پرستی سے پاک نہ ہو گیا۔ اور کیا اس کے خلفائے راشدین کے وقت میں خدائی مشن بند ہو گیا۔ کیا غیر قوموں اور غیر مذہبوں میں خود بخود بت پرستی دور کرنے کی کوششیں پیدا نہ ہو گئیں۔ کیا عیسائی صاحبان کی زبردست مذہبی اصلاح *Reformation* اسلام کے ظہور سے پیشتر وقوع میں آئی تھی۔ یا بعد میں۔ کیا عیسوی مذہب ظہور اسلام کے وقت میں بھی اسی ترقی اور پاکیزگی پر تھا۔ جس پر کہ اب ہے۔ اور کیا مذہب عیسوی میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت مریم علیہا السلام کی تصویروں کی پوجا نہیں ہوتی تھی۔ اور کیا انہوں کے معاف کرنے۔ بہشت و دوزخ کے دروازوں کے کھولنے کا ٹھیکہ دار ہونے کا حقدار پوپ کو نہیں سمجھا جاتا تھا۔

مانتا پڑے گا۔ یہ سب کچھ اسلام کی برکت سے ہوا تھا۔ خواہ براہ راست خواہ ضمنی طور پر اسلام کی برکت ہی سے فیضیاب ہو کر پروٹسٹنٹ عیسائی صاحبان نے پوپ کی غلامی کے جوئے کو اپنی گردنوں سے اتار پھینکا تھا۔ اور ہزاروں ہزار عیسائی صاحبان صاف صاف اس کے برخلاف وعظ کرنے کو کھڑے ہو گئے تھے۔ اور خود اپنے لئے حق کی تلاش کرنے میں مشغول ہو گئے تھے۔ الغرض اسلام

ہی نے ضمنی طور پر عیسائی صاحبان میں ایک زندگی کی روح پھونک دی تھی۔ اور آج ان کا مذہب اپنے انتہائی مدارج کو پہنچ چکا ہے اور اس بات کا اظہار کرنا نامناسب نہیں ہے۔ کہ فی زمانہ جو شائستگی عیسائی مذہب میں پائی جاتی ہے۔ اور کسی مذہب میں نہیں پائی جاتی اور آج لوگ عیسائی مذہب کی دیکھا دیکھی خود بخود شائستگی کی طرف دوڑے چلے آ رہے ہیں۔ نہ صرف ہندوستان میں بلکہ تمام روئے زمین پر عیسائی صاحبان کے موجودہ پاکیزہ مذہب کی پاکیزگی کا اثر پڑ رہا ہے۔ اور لوگ توحید کے قائل ہوتے جاتے ہیں۔ لیکن عیسائی صاحبان کی مذہبی پاکیزگی کا اصل محرک و مبداء وہی قرآن شریف کی ابتدائی تعلیم ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے جمالی اور جلالی دونوں رنگوں میں اقل اول کفار مکہ کے سامنے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک وجود کی معرفت پیش فرمایا۔ اور پھر عرب کی معرفت آگے تمام دنیا میں پھیلا یا:-

دفعہ ۲۶

الغرض تمام قرآن شریف میں (حضرت محمد صاحب کو تمام انبیاء کا بروز کھرا کر) ہر ایک نبی کا اسی قدر حال و حال کے ذریعے سے بتلایا ہے۔ جس قدر حصہ حضرت محمد صاحب کی بقیہ زندگی میں بطور تمثیل اور مثال کے پیش کیا جاسکے۔ اور جو تمثیل رنگ میں حضرت محمد صاحب کی اوائل زندگی میں پیشگوئی نہیں کر بطور ایک غیب کے ہو۔ پس یہ

غیب حضرت محمدؐ صاحب کے لئے نہ صرف غیبِ ماضیہ ہے بلکہ غیبِ مستقبلہ بھی ہے۔ ہم اس جگہ اُن تمثیلی پیشگوئیوں کا تفصیل کے ساتھ تذکرہ نہیں کر سکتے۔ لیکن نمونے کے طور پر تین پیشگوئیوں کا ذکر کرتے ہیں
 اول سورتِ یوسف ساری کی ساری پیشگوئی ہے۔ جس کے ابتدا میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے :-

الْوَقْتُ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْطَانًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝
 نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ اَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ هَذِهِ الْاَنْۢبَا ۝ وَاِنْ
 كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفْلِينَ ۝

پارہ ۱۲ سورۃ یوسف رکوع کی پہلی تین آیات۔ جن کا ترجمہ یہ ہے
 الرّا۔ یہ سورت کتاب واضح کی چند آیتیں ہیں۔ ہم نے اس قرآن
 کو زبان عربی میں اس لئے اتارا ہے۔ تاکہ تم (اے دنیا کے تمام لوگو)
 اسے سمجھ سکو (اس میں عربی کی فصاحت اور قادر الکلامی اور بلاغت
 کی طرف اشارہ ہے۔ کہ جس بات کو دوسری زبانیں ادا نہیں کر سکتیں
 عربی اسے کر سکتی ہے) وحی کے ذریعے سے یہ سورت بھیج کر تم کو اچھی
 طرح ایک بیان سناتے ہیں۔ حالانکہ اے پیغمبر اس سے پہلے تم
 یقیناً غافل تھے ۔

اور پھر آخر میں چل کر فرمایا :-

اِذْ قَالَ يُوسُفُ لِاَبِيهِ يَا بَتِّ اِنِّى رَاَيْتُ اَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
 رَاَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ۝

ایک وقت تھا کہ حضرت یوسفؑ نے اپنے باپ سے کہا اے بابا جان میں نے گیارہ ستاروں اور سورج و چاند کو (خواب میں) دیکھا ہے۔ کیا دیکھتا ہوں کہ یہ سب مجھ کو سجدہ کر رہے ہیں۔ اور پھر آخر میں چل کر فرمایا۔ جب کہ حضرت یوسفؑ کے بھائیوں نے آپ سے ہار کر معافی مانگی **قَالَ لَا تَزِنَبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يُعْفِيَنَّ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝** حضرت یوسفؑ نے کہا اب تم پر کچھ الزام نہیں میں نے معاف کیا۔ اور خدا بھی تمہارے قصور معاف کرے۔ اور وہ سب مہربانوں سے زیادہ مہربان ہے :-

اور پھر جب اس کے سب بھائی اور ماں باپ تعظیماً سجدے میں گر پڑے۔ تو حضرت یوسفؑ نے فرمایا :-

وَقَالَ يَا بَنَاتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمُ مِنَ الْبَيْدِ وَمِنْ بَعْدِ أَنْ تَزَعَ الشَّيْطَانُ بَنِيَّ وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ كَذَبْتَ فَقَدْ اتَّبَعْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِلَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيٌّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝

اور یوسفؑ نے اپنے خواب کو یاد کر کے اپنے والد سے عرض کیا کہ بابا جان وہ جو میں نے پہلے خواب دیکھا تھا۔ یہ اس کی تعبیر ہے۔ میرے پروردگار نے آج اس خواب کو سچ کر دکھایا۔ اور اُس کے سوا اُس نے مجھ پر اور بھی بڑے بڑے احسان کئے ہیں کہ مجھ کو آپ قید خانے سے نکالا۔ اور

باوجودیکہ مجھ میں اور میرے بھائیوں میں شیطان نے ایک طرح کا
 فساد ڈلوایا تھا۔ اس کے بعد باہر سے تم سب کو مجھ سے لاملایا۔ بے شک
 میرے پروردگار کو جو کچھ کرنا منظور ہوتا ہے۔ وہ اس کی تدبیر خوب
 جانتا ہے۔ کیونکہ وہ ہر ایک بات سے واقف اور حکمت والا ہے۔ پھر حضرت
 یوسف علیہ السلام نے دعا کی کہ اے میرے پروردگار تو نے اپنی
 مہربانی سے مجھ کو حکومت میں سے بھی حصہ دیا۔ اور مجھ کو خوابوں کی
 تعبیر کرنی بھی سکھائی۔ اے آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے والے دنیا
 اور آخرت دونوں میں تو ہی میرا کارساز ہے۔ تو اب مجھ کو اپنی فرماں
 برداری کی حالت میں دنیا سے اٹھائے۔ اور مجھ کو نیک بندوں میں
 لے جا داخل کر:-

اور پھر ساتھ ہی فرمایا:-

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوْحِيْنِيْكَ وَاَكُنْتُ لَدَيْهِمْ اِذْ جَمَعُوْا اَمْرَهُمْ
 وَهُمْ يَمْكُرُوْنَ ۝ وَاَلْزَمْنَا النَّاسَ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِيْنَ

یہ آخری آیات لفظاً و معنائی قسم کی آیات ہیں جو سورۃ آل
 عمران میں اللہ تعالیٰ نے ولادتِ مسیح علیہ السلام و ولادتِ یحییٰ علیہ
 السلام کے بیان کرنے کے ضمن میں سرور کائنات جناب محمد صاحب کو بطور
 تمثیلی پیشگوئی کے غیب کے لفظ سے تعبیر کر کے فرمائی ہیں چنانچہ
 حضرت محمد صاحب پر جب یہ سورت شریف اتری تھی۔ تو آپ بالکل
 بیکیسی کے عالم میں تھے۔ اور ابھی مکے شریف میں ہی تھے۔ کہ آپ نے

کفار کے سامنے اپنی مشابہت یوسفؑ کے ساتھ بیان بھی کر دی۔ اور بتلادیا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسفؑ کو اس کے بھائیوں پر غلبہ بخشا اسی طرح اللہ تعالیٰ مجھے بھی۔ (اے کفار مکہ) تم پر غلبہ بخشے گا۔ اور جس طرح اس کو حکومت پر سرفراز فرمایا۔ اسی طرح مجھے بھی حکومت دے گا۔ اور نہ صرف حکومت دے گا۔ بلکہ اللہ تعالیٰ آپ کو ایک عظیم خلق والا آدمی بھی بنائے گا۔

چنانچہ کچھ پیشینگوئی لفظ بلفظ پوری ہوئی۔ کفار کے دُست پہلے تو وہ مدینے کی طرف بھاگ گئے۔ اور رستے میں حضرت یوسف علیہ السلام کی طرح جو تین دن کنوئیں میں رہے تھے۔ حضرت محمد صاحب بھی غار ثور میں تین دن رہے تھے۔ اور آخر کار انہوں نے مکہ حاصل کر کے اپنے تمام برادری کے بھائیوں پر (یعنی کفار مکہ پر) غلبہ حاصل کر لیا۔ اور پھر آپ نے سب لوگوں کے وہ قصور معاف کر دیئے۔ جو فتح مکہ سے قبل لوگوں نے کچھ تو مدینے میں جا کر آپ کو تکلیفیں دی تھیں۔ اور کچھ اوائل ایام میں یعنی ہجرت سے پہلے مکہ شریف میں ہی آپ کو ان کے ہاتھوں سے اذیتیں پہنچی تھیں۔ اور اس موقع پر آپ نے ٹھیک وہی آیات پڑھیں۔ جو حضرت یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کا قصور معاف کرتے وقت پڑھی تھیں۔

لَا تَنْزِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أُنْحَمُ الرَّاحِمِينَ۔

دفعہ ۲۷

دوسری پیشینگوئی جو بڑی صفائی سے تمثیلی پیشینگوئی ہونے کا دعویٰ

کرتی ہے۔ وہ سورۃ ہود کی اندازی پیشینگوئی ہے۔ جس کو حضرت نوح علیہ السلام کا سارا قصہ اور اس کی قوم کی ہلاکت کا قصہ بیان کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے اُن الفاظ میں بیان فرمایا ہے:-

تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَٰذَا ۚ فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ۝

(سورۃ ہود پارہ ۱۲) رکوع کی آخری آیت۔ جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اے پیغمبر یہ غیب کی چند خبریں ہیں۔ جن کو وحی کے ذریعے سے ہم تم کو پہنچاتے ہیں۔ اس بات کے نازل ہونے سے پہلے نہ تو تم ہی اس بات کو جانتے تھے۔ اور نہ تمہاری قوم کے لوگ۔ پس تم صبر کرو۔ بیشک انجام کار پر میزگاروں کی (ہی فتح) ہے:-

اس بیان سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ حضرت نوح علیہ السلام کے سے واقعات خود حضرت محمدؐ صاحب کی زندگی میں بھی واقع ہوئی ہوتے تھے۔ تب ہی تو خدا نے فرمایا۔ کہ نہ تم کو یہ واقعہ یاد ہے۔ نہ تمہاری قوم کو۔ ذرا صبر کرو۔ اور سب باتیں کھل جائیں گی۔ نہ صرف دنیا میں بلکہ آخرت میں بھی یہی بدلہ ملے گا۔ فاضل کے لفظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ بیان نہیں کر رہا ہے۔ کہ قوم کا ہر ایک فرد اس قصے سے ناواقف ہے۔ بلکہ یہ بیان کر رہا ہے۔ کہ قوم کا ہر ایک فرد اس بات سے محض ناواقف ہے۔ کہ یہاں بھی غمگین وہی رنگ جتنے والا ہے۔ جو حضرت نوح علیہ السلام کے وقت میں جما تھا۔ اور پھر اللہ تعالیٰ

گایہ بھی منشا ہے۔ کہ جس طرح کافروں کو دنیا میں عذاب ملنے والا ہے۔ اور مومنوں کو باغات و نہریں ملنے والی ہیں۔ اسی طرح قیامت میں بھی کافروں کو عذاب ہوگا۔ اور مومنوں کو باغات اور نہریں ملیں گی۔ پس قیامت کا آنا حق ہے۔

دفعہ ۲۸

ہم نے نمونے کے طور پر اس جگہ صرف دو پیشینگوئیوں کا ذکر کیا ہے تیسری کا بیان ایک خاص موقع پر کیا جائے گا (دیکھو دفعہ ۳۳ کا آخری حصہ) اور اگر زیادہ تفصیل سے لکھا جاوے اور غور سے دیکھا جاوے۔ تو معلوم ہوگا۔ کہ کلام اللہ شریف کی تمام آیات میں یہی انداز ہے۔ اور جابجا ان میں پیغمبر خدا کی کامیابی اور کفار پر غلبہ حاصل کرنے کی قبل از وقت پیشینگوئیاں درج کی گئی ہیں۔ اور اس ضمن میں ان تمام ضروری مسائل کا بھی ذکر ہے جو جنگ کرنے کی اثناء میں اور فتح حاصل کرنے کے بعد پیش آسکتے ہیں اور یہ مسائل بھی سب کے سب قبل از وقت بتائے گئے ہیں۔ قرآن شریف میں یہ ایک بڑا بزدست معجزہ ہے۔ جس کو گواہی کے طور پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنی آنکھوں سے پورا ہوتے دیکھا اور مثال کے طور پر ان کو یہ معجزہ قیامت کے عذاب و ثواب کا قائل کر گیا۔ اور یہی وجہ ہوئی۔ کہ جس قدر کامیابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی زندگی میں ہوئی۔ اتنی کسی اور نبی کو نصیب نہیں ہوئی۔ چنانچہ کافر لوگ جب مسلمان ہوتے تھے۔ تو بے ساختہ بول اُٹھتے تھے۔ : اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدٌ وَّرَسُولُهُ یعنی میرے گواہی دیتا ہوں۔ کہ خدا کے سوا اور کوئی معبود

نہیں ہے۔ اور میں گواہی دیتا ہوں۔ کہ محمد اسی خدا کے بندے اور رسول ہیں۔ یعنی وہ مجبوری کی وجہ سے ایمان نہیں لاتے تھے۔ بلکہ گواہی کے طور پر وہ اپنا مسلمان ہونا ظاہر فرماتے تھے۔

اور اس کے علاوہ اسی بات یعنی اعجازی پیشینگوئیوں کا گواہ ہونے کی طفیل تقریباً تمام ملک عرب بت پرستی سے ہمیشہ کے لئے پاک ہو گیا

دفعہ ۲۹

ابجکل غیر قوم کے لوگ خصوصاً عیسائی صاحبان قرآن کریم کی اس فضیلت کے اور اس معجزے کے قائل ہی نہیں ہیں۔ بلکہ وہ التا قرآن شریف کی تعلیم پر ہی اعتراض کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں۔ کہ قرآن شریف میں جہاد کی تعلیم ہی کیوں ہے۔ اس اعتراض سے ان کی یہ غرض نہیں ہے۔ کہ وہ گویا نفس جہاد پر اعتراض کرتے ہیں۔ کیونکہ ایک نہ ایک رنگ میں جہاد تو سب قوموں میں ہوتا آیا ہے۔ اور عیساکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک کلام میں بھی فرمایا ہے۔

فَهَزَمُوهُمْ بِأَذْنِ اللَّهِ فَنَزَعُوا قَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ وَأَنشَأَ اللَّهُ الْمَلِكَ وَالْحَكَمَةَ وَ
عَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْ كَادَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ
وَالْأَرْضُ وَلِكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ

اپارۃ ملک رسول سورة البقرہ کوغ کی تیسری آیت۔ جس ترجمہ یہ ہے پھر ان لوگوں نے اللہ کے حکم سے دشمنوں کو بھگا دیا۔ اور جالوت کو داؤد نے قتل کیا۔ اور اس کو خدا نے سلطنت دی اور عقل (انتظامی) عطا فرمائی۔ اور جو علم دینر اس کی مرضی میں آیا اس کو سکھلایا۔ اور اگر

اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کے ذریعے سے بعض کو ہناتا نہ رہے۔ تو
 ملک میں فساد پڑ جائے۔ لیکن اللہ تعالیٰ دنیا جہان کے لوگوں پر
 بڑا مہربان ہے (مخالف لوگ بھی اس کی عدم ضرورت کے حامی
 نہیں ہیں۔ موقع بہ موقع سب لوگ اس کو برتتے ہیں یا برتنے کو جائز
 سمجھتے ہیں۔ اور عیسائی صاحبان اس بات کے قائل بھی ہیں۔ جیسا کہ
 قرآن شریف نے مندرجہ بالا قصے سے ظاہر کر دیا ہے۔ کہ عہد عتیق میں
 اکثر پیغمبروں نے جہاد بھی کئے۔ اور ضرورت حقہ کی بنا پر کئے۔ لیکن
 عیسائی صاحبان کے اعتراضوں کا مدعا یہ ہے۔ کہ جہاد تو انتظام
 ملک کی حفاظت کے لئے ایک ہتھیار ہے۔ اور اس کو سب لوگ
 خود بخود خدا کی تلقین کے بغیر ہی ضرورت کے موقع پر استعمال
 کر لیا کرتے ہیں۔ اگر محمد صاحب نے ان لوگوں کے ساتھ جہاد کر کے
 ان پر غلبہ حاصل کر بھی لیا۔ اور پیش از وقت ہی (تمثیلی رنگ میں یا
 مقصودی رنگ میں) کفار کے روبرو پیش کرنے کے باوجود ان پر
 غلبہ بھی پالیا۔ تو اس سے آپ کی نبوت ثابت نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ
 دنیا کے تمام نامور فاتحوں نے نہ صرف طرح طرح کے حیلوں سے
 فتوحات عظیمہ حاصل کی ہیں۔ بلکہ کئی ایک نے قبل از وقت محض
 قیاس کی بنا پر اپنی فتوحات کی پیشینگوئیاں بھی کی ہیں۔ اور دیری بڑھانے
 کا خطر انہوں نے ایسا کیا ہے۔ گویا پیشینگوئی کرنا بھی ایک قسم کا فتح حاصل
 کرنے کا گڑ ہے۔ اور یہ بھی ایک حکمت عملی اور پالیسی ہے۔ اور ان میں

سے کئی صاحبِ دل نامور بزرگوں نے اُن لڑائیوں میں اعلیٰ درجے کے
 اخلاقی جوہر بھی دکھائے ہیں۔ جیسا کہ محمد صاحب کی طرف منسوب کئے
 گئے ہیں۔ کہ اُن کے جہاد میں تمام لڑائیاں اندفاعی تھیں۔ یعنی مدافعت
 کے طور پر تھیں نہ کہ مزاحمت کے طور پر اور اُن کے جہاد میں عورتوں
 بچوں۔ بیماروں۔ کمزوروں۔ نامردوں۔ بوڑھوں اور ناداروں
 کو اِمان ملتی تھی۔ اور مفتوح دشمن پر مہربانی کی جاتی تھی۔ لیکن
 وہ ایہ کہتے ہیں کہ اِن تمام باتوں کے باوجود بھی آپ کا بنی اور من
 جانب اللہ ہوتا ثابت نہیں ہو سکتا۔ اور اس بارے میں عیسائی
 صحابیان یہ بھی کہتے ہیں۔ کہ مسلمان لوگ جو کفار پر حضرت محمد صاحب
 کا غلبہ حاصل کرنے کی بنا پر حضرت محمد صاحب (صلی اللہ علیہ وسلم)
 کو مثیلِ موسیٰ ٹھہرا کر آپ کو اس پیشینگوئی کا موردِ نباتے ہیں جس میں
 لکھا ہے: ”خداوند تیرا خدا تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے
 بھائیوں میں سے میری مانند ایک نبی برپا کرے گا۔ تم اس کی طرف
 کان دھرو“ (استثنا باب ۱۰، آیت ۱۱۵) اور پھر ساتھ ہی آگے چلکے
 فرمایا: ”اور خداوند نے مجھے کہا کہ انہوں نے جو کچھ کہا سو اچھا کہا۔ میں
 اُن کے لئے اُن کے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا۔
 اور اپنا کلام اُس کے منہ میں ڈالوں گا۔ اور جو کچھ میں اُن سے فرماؤں گا
 وہ سب اُن سے کہے گا۔ اور ایسا ہوگا۔ کہ جو کوئی میری باتوں کو جنہیں
 وہ میرا نام ایسے کہے گا۔ نہ سنے گا۔ تو میں اُس کا حساب اس سے لوں گا۔“

۱) استنباب ۱۸ آیات ۱۸ و ۱۹ اس کے مطابق بھی جو صاف طور پر حضرت محمد صاحب پر ہی چپاں ہوتی نظر آتی ہے۔ حضرت محمد صاحب مثیل موسیٰ نہیں ہو سکتے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو فرعون پر قح پائی تھی۔ وہ جہاد کے رنگ میں نہ پائی تھی۔ بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون سے بھاگ گئے تھے۔ ہاں خدا تعالیٰ نے آپ اپنے جلال سے فرعون اور اس کی امت کو دریا میں ق کر دیا تھا۔ پس حضرت محمد صاحب صرف اُس صورت میں مثیل موسیٰ ہو سکتے تھے۔ جبکہ وہ جہاد کے لئے تلوار نہ اٹھاتے۔ پس آپ کا تلوار اٹھانا کسی گزشتہ پیشینگوئی کی بنا پر نہیں ہے۔ بلکہ الحرب کے طریقوں میں سے ایک طریقہ ہے۔ اور جس کو تمام بادشاہ لوگ برتا کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم اس کے شافی جوابات لکھتے ہیں:-

دفعہ ۳ جواب اول

سودا صیح ہو۔ کہ توریت شریف میں اور انجیل شریف میں ایک بڑی زبردست پیشینگوئی ہے۔ جس میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے نبی کو بھیجے گا۔ جو اگر نہ صرف تلوار اٹھائے گا۔ بلکہ تلوار کے ذریعہ وہ باطل کو ذبح کرنے میں کامیاب بھی ہوگا۔ یہ پیشینگوئی آج کے دن تک انجیل میں بھی بڑے زور شور سے درج ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔

پھر وہ لوگوں کو یہ تمثیل کہنے لگا۔ ایک گھر کا مالک تھا۔ جس نے انگور کا باغ لگایا۔ اور اُس کے چاروں طرف احاطہ باندھا۔ اُس میں حوض کھودا۔ اور برج بنایا۔ اور اسے باغبانوں کو بٹیکے پر دیکر پر دین

چلا گیا۔ اور حب پھل کا موسم قریب آیا۔ تو اس نے نوکر کو بھیجا۔ تاکہ وہ باغبانوں سے پھل میں سے کچھ لے آوے۔ پر انہوں نے اسے پکڑ کر بیٹا۔ اور خالی ہاتھ لوٹا دیا۔ اور پھر اس نے ایک نوکر کو ان کے پاس بھیجا۔ اور انہوں نے اسے سنگسار کر کے اس کا سر پھوڑا۔ اور اسے بیغزت کر کے خالی ہاتھ لوٹا دیا۔ پھر اس نے تیسرے کو بھیجا۔ پر انہوں نے اس کو بھی گھائل کر کے نکال دیا۔ اور پھر ایک نوکر کو بھیجا۔ اور انہوں نے اسے مار ڈالا۔ اور بہت سے اوروں کو بھیجا۔ ان میں سے بعضوں کو پیٹا اور بعضوں کو مار ڈالا۔ تب باغ مالک نے کہا کیا کروں۔ میں اپنے پیارے بیٹے کو بھیجوں گا۔ شاید اسے دیکھ کر دب جائیں۔ پھر باغبانوں نے اسے دیکھ کر آپس میں صلاح کی یہی وارث ہے۔ آؤ اسے مار ڈالیں۔ تو میراث ہماری ہوگی۔ سو اسے پکڑ کے اور باغ کے باہر نکال کر قتل کیا۔ پس جب باغ کا مالک آدھکا۔ تو باغبانوں سے کیا کرے گا۔ وہ اسے بولے ان شریروں کو بری طرح ہلاک کریگا۔ اور باغ اور باغبانوں کے سپرد کرے گا۔ جو اس کو پھل ان کے موسموں میں دینگے۔ یسوع نے انہیں کہا کیا تم نے نوشتوں میں کبھی نہیں پڑھا۔ کہ وہ پتھر جسے معماروں نے رد کیا۔ وہی کوئے کا سرا ہوا یہ خداوند سے ہوا۔ اور ہماری نظروں میں عجیب ہے۔ ہر ایک جو اس پتھر پر گرے گا۔ چور چور ہو جاوے گا۔ اور جس پر وہ گرے۔ اسے پس ڈالے گا۔ اس لئے میں تمہیں کہتا ہوں۔ کہ خدا کی بادشاہت تم سے لے لی جائیگی۔ اور ایک قوم کو جو اس کے پھل لاوے

دیجاو گی۔ انہوں نے یہ سن کے کہا۔ ایسا نہ ہووے۔ اور جب سردار کا بنوون
اور فریسیوں نے یہ تمثیلیں سنیں۔ تو سمجھ گئے۔ کہ ہمارے ہی حق میں
یہ کہتا ہے۔ اور اُس کے پکڑنے کا قصد کیا۔ پر لوگوں سے ڈرے۔ کیونکہ وہ
اُسے نبی جانتے تھے (متی باب ۲۱ آیات ۳۳ تا ۴۶۔ مرقس باب ۱۲ آیت ۱ تا ۱۲)
لوقا باب ۲۰ آیات ۹ تا ۱۹)

دفعہ ۳

۱۔ اِس زبردست پیشینگوئی نامتھیل سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ
حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے آپ سے پہلے آنے والے انبیا کو
گھر کے مالک کے نوکروں سے تشبیہ دی ہے۔ جن میں سے بہت
سے ناکام پھر گئے۔ اور بہت سے نہ صرف قتل ہوئے۔ بلکہ بہت سے
دکھ سہے۔ اور اپنے آپ کو مالک کے بیٹے سے تشبیہ دیتے ہیں۔ اور
فرماتے ہیں۔ کہ بیٹے کو بھی لوگ اپنی طرف سے قتل کر دینگے۔ تب
خدا تعالیٰ جو گھر کا مالک ہے۔ وہ آپ دنیا میں تشریف فرما ہوگا
اب مالک کی مشابہت کی تعین کرنا ہمارے ناظرین کی سمجھ پر موقوف
ہے۔ !!! - !!! - !!!

بعض عیسائی صاحبان گھر کے مالک کے آنے کی پیشینگوئی
کو بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حق میں ہی سمجھتے ہیں۔ لیکن ہم
اُن عیسائی صاحبان سے پوچھتے ہیں۔ کہ کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام
نے کبھی تلوار کا استعمال کیا بھی تھا۔ یہ تو سچ ہے۔ کہ صلیب کے موتی

پر آپ نے اپنے شاگردوں کو تاکید کی تھی۔ کہ تلواریں خریدیں۔ جیسا کہ لکھا ہے۔ (لوقا باب ۲۲ آیات ۳۶ و ۳۷) اُس نے (حضرت مسیح علیہ السلام) نے اُن سے (شاگردوں سے) کہا۔ مگر اب جس کے پاس بتوا ہو۔ وہ اسے لے۔ اور اسلحہ جھولی بھی۔ اور جس کے پاس نہ ہو۔ وہ اپنی پوشاک بچکر تلوار خریدے۔ کیونکہ میں تم سے کہتا ہوں۔ کہ یہ جو لکھا ہے۔ کہ وہ بدکاروں میں سے گنا گیا۔ (یسعیاہ ۵۳-۱۲) اس کا میرے حق میں پورا ہونا ضرور ہے۔ اس لئے کہ جو کچھ مجھ سے نسبت رکھتا ہے۔ وہ پورا ہوتا ہے۔ انہوں نے کہا۔ اے خداوند۔ دیکھ۔ یہاں دو تلواریں ہیں۔ اُس نے اُن سے کہا۔ بہت ہیں۔ انتہی۔

لیکن دیکھنا یہ ہے۔ کہ آیا آپ نے تلوار کا استعمال کبھی کیا بھی تھا۔ جواب یہی ملے گا۔ ہرگز نہیں۔ اس بات کا بڑا ثبوت کہ آپ نے اپنے شاگردوں کو تلوار کے استعمال سے منع کر دیا۔ حالانکہ شاگرد تلوار چلانے کے بڑے خواہشمند تھے۔ یہ ہے کہ واقعہ صلیب کے وقت یعنی جب آپ کو یہودیوں نے گرفتار کیا اور آپ کو صلیب دیئے اور قتل کرنے کا ارادہ کیا۔ تو شاگردوں نے تلوار چلانے کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے حکم طلب کیا۔ تو آپ نے اُن کو منع کر دیا۔ جیسا کہ لکھا ہے جب اس کے ساتھیوں نے وہ جو ہونے والا تھا۔ دیکھا تو اسے کہا۔ اے خداوند کیا ہم تلوار چلا دیں۔ تب شمعون پطرس نے تلوار جو اس کے پاس تھی بکھینچی۔ اور سردار کاہن کے نوکر پر چلائی

اور اُس کا دھنا کان اُڑا دیا۔ اور اس نوکر کا نام ملکوس تھا۔ پر یسوع نے کہا۔ یہاں تک رہنے دو۔ اور اس کے کان کو چھو کر اُسے بٹکا کیا۔ تب یسوع نے پطرس سے کہا۔ اپنی تلوار میان میں کر۔ کیونکہ سب جو تلوار کھینچتے ہیں۔ تلوار ہی سے ہلاک کئے جائیں گے۔ یا کیا تو نہیں جانتا۔ کہ میں ابھی اپنے باپ سے مانگ سکتا اور وہ فرشتوں کی بارہ فوجوں سے زیادہ میرے پاس حاضر کر دے گا۔ پر نوشتے کیوں کر پورے ہوتے۔ کیونکہ یوہیں ہونا ضرور ہے۔ کیا وہ پیالہ جو باپ نے مچھلو دیا نہ پیوں؟ (متی باب ۲۶ آیات ۵ تا ۵۔ مرقس باب ۱۴ آیات ۴ تا ۸ لوقا باب ۲۲ آیات ۴۹ تا ۵۲ یوحنا باب ۱۸ آیات ۱۱ تا ۱۸)

اس سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ انجیل شریف کی یہ پیشینگوئی آپ کے ہاتھ پر پوری نہ ہونے والی نہیں تھی۔ بلکہ آپ کے بعد پورے ہونے والی تھی۔

چنانچہ کلام اللہ شریف میں بھی اسی پیشینگوئی کی طرف اشارہ کر کے بڑے زور شور سے فرمایا گیا ہے :-

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْحَيَاةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَأَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشِرُوا بِيَعْيِكُمُ الَّذِي يَأْتِي تَمَرُّهُ
وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

پارہ ۱۱ سورۃ توبہ رکوع ۴ کی پہلی آیت جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اللہ نے

مومنان (عرب) سے اُن کی جانیں اور اُن کے مال اس وعدے پر خرید لئے ہیں۔ کہ ان کے بدلے اُن کو جنت دے گا۔ یہ لوگ جان و مال کی پروا نہ کر کے اللہ کے رستے میں لڑتے ہیں۔ اور لڑتے ہیں تو دشمنوں کو مارتے ہیں۔ اور آپ بھی مارے جاتے ہیں۔ یہ خدا کا پکا وعدہ ہے۔ اور یہ وعدہ تورات۔ اور انجیل اور قرآن سب میں لکھا ہوا موجود ہے۔ اور خدا سے بڑھ کر اپنے قول کا پورا اور کون ہو سکتا ہے۔ تو اسے مومنان (عرب) تم اس سودے کی جو تم نے خدا کے ساتھ کیا ہے۔ خوشیاں مناؤ۔ اور یہ معاملہ جو تم نے خدا کے ساتھ کیا ہے۔ اس میں تمہاری بڑی کامیابی ہے۔

اور پھر یہی نہیں بلکہ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صائب کے وجود کو تمثیلی طور پر اپنا ہی وجود ٹھہرایا ہے۔ جیسا کہ انجیل کی پیشین گوئی میں سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ (باغبانوں کو مالک آپ ہلاک کرے گا) اور قرآن شریف میں اس کا ذکر یوں کیا ہے :-

فَلَنُفْلِتُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَاتِلُهُمْ وَمَادَمِنْتَ اخَذَ مِثْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ دَهِيءٌ
سورۃ انفال پارہ ۹ رکوع ۱ کی چھٹی آیت۔ جس کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ اے پیغمبر تو نے جو جنگ بدر میں تیر مارے (یاریت کی ہتھی پھینک کر کافروں کو ہلاک کیا ہے۔ یہ تو نے تیر نہیں مارے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ مارے ہیں۔)

نوٹ :- انجیل شریف کی اس تمثیل سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ

نوکروں کا بھیجنا۔ بیٹے کا بھیجنا۔ خدا کا آپ تشریف لانا یہ سب محض
 استعارے اور تمثیلیں ہیں۔ اور اسی قیاس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 جو ناجیل مقدس میں "خدا کا بیٹا"۔ خدا کا اکلوتا بیٹا۔ خدا کا پیارا بیٹا۔ کر کے
 پکارے گئے ہیں۔ تو بعض استعارے کے طور پر نہ کہ حقیقی طور
 پر۔ اور اس کے معنی صرف "خدا کا پیارا" کے ہیں۔ نہ کہ کچھ اور۔ اور
 اسی قیاس پر مسلمانوں کے بعض صوفی صاحبان بھی اس دھوکے میں
 ہیں کہ گویا سچ مچ حضرت محمد صاحب نفوذ باللہ خدا ہی تھے۔ اور وہ آیت
 وَقَدْ مَنَّتَ إِذْ دُمِيتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ دَحٰیٰہِی کی تفسیر کرتے وقت احمد اور
 احد کو ایک سمجھنے کا وعظ فرمایا کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے
 اور ایسی ہی غلط ہے۔ جیسے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سچ مچ جسمانی
 یارو مانی طور پر خدا کا بیٹا سمجھنا۔ ہاں انجیل شریف میں صرف تمثیلی
 طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بیٹا سمجھنے کا جواز رکھا گیا ہے :-
 اور پھر اس پیشینگوئی کی شان دیکھئے۔ کہ قرآن شریف کے
 نازل ہونے کے بعد بھی اس کا عمل درآمد مسلمانوں میں ہوتا رہا۔ اور نہ
 صرف مسلمانوں میں ہوتا رہا۔ بلکہ غیر قوموں میں بھی ہوتا رہا۔ چنانچہ اول
 تو عیسائی صاحبان ہی میں (The Reformation) کے وقت وہ خدا کی
 تلوار بڑتی گئی :-

ابن اللہ کی اصطلاح انجیل شریف میں محض حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کے لئے ہی مخصوص نہیں ہے۔ بلکہ کل نیک جنسوں کے لئے یہ اصطلاح

مقرر ہے۔ اور اس اصطلاح کے اندر ایک عجیب راز ہے۔ جیسا کہ انجیل شریف میں لکھا بھی ہے۔ ”تو زمین پر کسی کو اپنا باپ نہ کہو۔ کیونکہ تمہارا ایک ہی باپ ہے۔ جو آسمان پر ہے۔“ اور اس سے پہلے فرمایا۔ ”پر تم ربی مت کہلاؤ۔ کیونکہ تمہارا ایک باپ ہی ہے۔ یعنی مسیح اور تم سب بھائی ہو۔“ (متی باب ۲۳ آیات ۸ و ۹)

اس حقیقت سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ بیٹے کی تمثیلی پیشینگوئی کا مصداق بننے کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس قدر اہتمام تھا۔ کہ انہوں نے اپنے کل مریدین کو بھی ابن اللہ کی اصطلاح برتنے کا حکم فرما دیا تھا۔ اور قرآن شریف نے بھی عیسائیوں کی اس اصطلاح کا ذکر نقل کے طور پر فرمایا ہے۔ چنانچہ قرآن شریف اہل کتاب کا قول نقل بھی کرتا ہے۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ط پارہ ۶ رکوع ۲ کی ساتویں آیت۔ لیکن قرآن شریف نے ابن اللہ کے اصلی معنی بھی یہاں بتا دیئے ہیں۔ جیسا کہ (احباب ۷) سے ظاہر ہے۔ یعنی

حبیب اللہ۔ اور پھر اللہ تعالیٰ نے عام طور پر ابن اللہ کی اصطلاح کی تردید یا نہی بھی بشر کے لفظ سے کر دی ہے۔ جیسا کہ ساتھ ہی اسی آیت میں فرمایا اور ساتھ ہی دلیل بھی بیان فرمادی۔ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ لِبَشَرٍ مِّمَّنْ خَلَقَ۔ اور اس لئے اس بیان سے یہ نہ سمجھنا چاہئے۔ کہ نوحو باللہ اللہ تم مسلمانوں کو بھی اس نام نامی سے اپنے آپ کو نامزد کرنا جائز نہیں رہتا ہے۔

یا ایسا کہ نیکی ترغیب دیتا ہے۔ حاشا وکلا۔ وہ تو اسی آیت شریف میں اس کی تردید فرماتا ہے۔ اور اس کے علاوہ ایک مقام پر بڑے زور شور سے فرماتا ہے وَقَالَتِ الْيَهُودُ عَزِيزُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَةُ الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ ذَلِكَ

قَوْمُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ
 اِنِّي يُؤَقِّتُونَ ۝ اتَّخَذُوا أَحْبَادَهُمْ وَذُرِّيَّاتَهُمْ أَدْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
 وَالْمَسِيحَ ابْنَ حَرْيَمَةَ وَمَا جَزُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا آلَ هَارَاقِلَ لَا
 إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ پارہ ۱۰ سورۃ التوبہ رکوع ۱ کی پہلی دو
 آیات جن کا ترجمہ یہ ہے۔ اور یہود کہتے ہیں کہ عزیز اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور
 نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسٰی مسیح اللہ کے بیٹے ہیں۔ یہ ان کے منہ کی باتیں ہیں۔
 لگے ان ہی کافروں کی سی باتیں بنائے جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں۔ خدا ان کو
 قتل و غارت کرے۔ دیکھو تو کہ ہر شیطان کے بھٹکانے ہوئے بھٹکے چلے جا رہے
 ہیں۔ ان لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر اپنے عالموں اور مشائخوں اور مریم کے بیٹے
 مسیح کو خدا بنا کھڑا کیا۔ حالانکہ ہمارے ہاں سے ان کو یہی حکم دیا گیا تھا۔ کہ ایک
 ہی خدا کی عبادت کرتے رہنا۔ اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔ وہ ان کے
 شرک سے پاک ہے۔:-

جس کو خدا تعالیٰ کی توحید منوانے کے لئے سب سے پہلے حضرت محمدؐ
 صاحب نے اندفاعی استعمال کیا تھا۔ اور استعمال کرنا جائز رکھا تھا
 عیسائی صاحبان میں از غیبی مبب کے گولے کی طرح کھٹ کر خود بخود
 چل پڑی۔ اور ہزار ہا عیسائیوں کو اپنی آگ میں بھسم کر ڈالا۔ یعنی ہزاروں
 ہزار پروٹیسٹنٹ رومن کتھلیک کے ہاتھ سے اور ہزار ہا رومن کتھلیک
 پروٹیسٹنٹ کے ہاتھ سے محض عقیدے کی بنا پر (اور اس طرح عیسائی
 عیسائیوں کے ہاتھ سے) کمال بے رحمی اور بے دردی کے ساتھ قتل

ہوئے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں بھی اُن کے قتل ہونے کی پیشینگوئی بھی درج ہے۔ جہاں فرمایا اللہ تعالیٰ نے قاتلہم اللہ اَنّی یوفی کون شکر کا مقام ہے۔ کہ پروٹسٹنٹ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اُن معنوں میں ابن اللہ نہیں سمجھتے۔ جن معنوں کو اُوڑانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے دنیا میں حضرت محمد صاحب کو قرآن دیکر بھیجا تھا۔ پرانے زمانے کے عیسائی صاحبان حضرت مریم علیہا السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصویریں بنا کر اُن کو پوجا بھی کرتے تھے۔ خصوصاً ملک عرب کے عیسائی ۱۔

اس مقام پر بعض عیسائی صاحبان جب دیکھتے ہیں۔ کہ یہ پیشینگوئی حضرت محمد صاحب کے ہاتھ پر پوری ہوئی۔ تو حضرت محمد صاحب کی نبوت کا انکار کر کے اس پیشینگوئی کے بارے میں ایک اور ہی عذر کھڑا کر دیتے ہیں۔ یعنی اس پیشینگوئی کے معنی ہی انہوں نے بدل دیئے ہیں۔ اور وہ تلوار سے مراد روحانی تلوار لیتے ہیں۔ اور اس بارے میں انجیل شریف کا وہ مقام بطور سند پیش کرتے ہیں۔ جہاں لکھا ہے "یہ ہمت سمجھو۔ کہ میں زمین پر صلح کروانے آیا ہوں۔ صلح کروانے نہیں بلکہ تلوار چلوانے آیا ہوں۔ اور آدمی کو اس کے باپ اور بیٹی کو اس کی ماں اور بہو کو اُس کی ساس سے جدا کرنے آیا ہوں۔ اور آدمی کے دشمن اُس کے گھر ہی کے لوگ ہوں گے۔ جو کوئی ماں باپ کو مجھ سے زیادہ چاہتا ہے میرے لائق نہیں۔ اور جو کوئی بیٹے یا

بیٹی کو مجھ سے زیادہ پیار کرتا ہے۔ میرے لائق نہیں ہے۔ اور جو کوئی اپنی صلیب اٹھا کے میرے پیچھے نہیں آتا۔ میرے لائق نہیں ہے اور جو کوئی اپنی جان کو بچاتا ہے۔ اُسے کہوئے گا۔ جو کوئی میرے واسطے اپنی جان کھوئے گا۔ اُسے پائے گا..... اور کہتے ہیں۔ کہ اس جگہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے تلوار چلانے کا مطلب خود ہی سمجھا دیا ہے کہ رشتہ داروں کی موت میری عزت بڑھ کر کرنی چاہئے۔ کلام اللہ شریف میں بھی ایک مقام پر ایسا ہی لکھا ہے۔ لیکن وہاں اس حکم کو تلوار چلانے کے الفاظ میں بیان نہیں فرمایا۔ بلکہ یوں ہی بتایا گیا ہے جیسا کہ فرمایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَأَبْنَاؤَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحْيُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ ذَاتُ اقْتِرَابٍ تُحِبُّونها وَتَجَادَرُ تُحْتَشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَضَوْنَهَا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝

سورۃ التوبہ پارہ ۱۰ رکوع کی آخری دو آیات جن کا ترجمہ یہ ہے۔ اے مومنو! اگر تمہارے باپ اور تمہارے بھائی ایمان کے مقابلے میں کفر کو عزیز رکھیں۔ تو ان کو اپنا رفیق نہ بناؤ۔ اور جو تم میں سے ایسے باپ بھائیوں کے ساتھ دوستی کا برتاؤ رکھے گا۔ تو یہی لوگ ہیں۔ جو خدا کے نزدیک نافرمان ہیں۔ اے پیغمبر مومنوں کو بھادو۔ کہ اگر تمہارے باپ اور تمہارے

بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیبیاں اور تمہارے کنبے اور مال جو تم نے کمائے ہیں۔ اور سوداگری جس کے مندا پر جانے کا تم کو اندیشہ ہو۔ اور مکانات جن میں رہنے کو تمہارا جی چاہتا ہے۔ اگر یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول اور اللہ کے راستے میں جہاد کرنے سے تمکو زیادہ عزیز ہوں تو ذرا صبر کرو۔ یہاں تک کہ جو کچھ خدا کو کرنا ہے۔ وہ (تمہارے سامنے) لا موجود کرے۔ اور اللہ ان لوگوں کو (جو اس کے حکم سے) سرتابی کریں۔ ہدایت نہیں دیا کرتا؛ لیکن اس قطع تعلق کو تلوار چلانے کے برابر سمجھنا صرف انجیلی اصطلاح ہے۔ انجیل کی پیشینگوئی سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ پس اگر اس جگہ بر سبیل تنزل تلوار کی پیشینگوئی سے محض روحانی تلوار یعنی قطع تعلق مراد لی جائے۔ تو اس رنگ میں بھی یہ پیشینگوئی حضرت محمد صاحب کے حق میں بھی پوری ہوئی ہے۔ پس جب کہ ایک پیشینگوئی جسمانی اور روحانی دونوں طرح پر ایک نبی یعنی (حضرت محمد صاحب) کے ہاتھ پر اور ان کے زمانے میں پوری ہوئی۔ اور حضرت عیسیٰ کے زمانے میں بعد وقت و تاویل صرف ایک ہی رنگ میں پوری ہوئی۔ تو پھر کیا وجہ ہے۔ کہ ہم اس پیشینگوئی کی تاویل کرتے پھریں۔ اور اس کو جسمانی معنوں سے بدل کر روحانی معنوں میں لے جائیں۔ یہیں اس سے انکار نہیں ہے۔ کہ روحانی طور پر یہ پیشینگوئی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بھی پوری ہوئی ہوگی۔ لیکن دیکھنا یہ ہے۔ کہ آیا اس پیشینگوئی کے مقصود ہی معنی جسمانی تھے یا روحانی۔ اگر عیسائی صاحبان

کو جسمانی معنوں سے انکار ہے۔ تو ہم کو ہر ایسے خدا وہ یہہ بتلا دیں کہ ریفارمیشن کے زمانے میں کیوں روحانی تلوار پریدار نہ رکھا گیا۔ اور کیوں ہزار بار مٹن کتھلک راہب اور پاکباز عیسائی نئے مذہب کی خاطر بھیڑ بکریوں کی طرح ذبح کئے گئے۔ جب عیسائیوں نے اپنے ماں روحانی تلوار کو جسمانی تلوار میں بدل دیا۔ تو وہ کس منہ سے ہمیں مجبور کر سکتے ہیں۔ کہ وہ ہمیں منوا دیں۔ کہ انجیل شریف کی باغبان والی پیشینگوئی سے روحانی تلوار ہے نہ کہ جسمانی۔ بعض لوگ اس مقام پر کھسیا نے ہو کر فرمایا کرتے ہیں۔ کہ ریفارمیشن کی تلوار سے جویرا نے پادری ذبح ہوئے۔ تو وہ انجیل شریف کی اس پیشینگوئی سے ذبح ہوئے۔ جس میں لکھا ہے۔ کہ ”تم ماباپ اور بھائیوں۔ اور رشتہ داروں اور دوستوں سے بھی گرفتار کئے جاؤ گے۔ اور وے تم میں سے بعضوں کو مار ڈالیں گے اور میرے نام کے سبب سے سب لوگ تم سے کینہ رکھیں گے“ لیکن اگر غور کیا جاوے۔ تو اس مقام سے تو صرف اتنا ہی پتہ چلتا ہے۔ کہ غیر عیسائی لوگ عیسائیوں کو دھونیکے۔ نہ کہ عیسائی عیسائیوں کو.....

پس یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو گئی۔ کہ مالک (باغبان) والی پیشینگوئی محض محض حضرت محمد صاحب کے ہاتھ پر ہی پوری ہوئی۔

دفعہ ۳۲ دوسرا جواب

یہہ ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ اپنی مصلحتیں آپ جانتا ہے۔ اس کی

درگاہ میں دم مارنے کی جگہ نہیں۔ اُس نے مصلحتاً حضرت نوح علیہ السلام
 کے زمانے میں ایک دنیا کو غرق کر دیا۔ اُس نے مصلحتاً حضرت یونس
 علیہ السلام کے زمانے میں اپنی اندازی پیشینگوئی کے باوجود اور
 اپنے پیارے نبی حضرت یونس کو ناراض کرنے کے باوجود بھی اپنی
 خلقت کو ہلاک ہونے سے بچا لیا۔ لیکن جب تمام روئے زمین پر بت
 پرستی چھا گئی۔ تو بت پرستی کی جڑ کاٹنے کے لئے اللہ تعالیٰ کو سختی برتنی
 پڑی۔ اور اُس نے حبشیا کہ انجیل شریف میں قبل از وقت فرمایا دیا تھا
 باغبانوں کو آپ ہلاک کر دیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی حکمت کاملہ پر غور فرمائیے
 کہ نبی کی پیدائش ایسے ہی ملک میں ہوئی۔ جو بت پرستی کا سب سے بڑا
 مرکز تھا۔ اور صرف مرکز ہی نہیں تھا۔ بلکہ بت پرستی کی وجہ سے وہ
 معرض کشت و خون بھی تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ نے ایسا
 تقاضا کیا۔ کہ اُس نے کشت و خون کو کشت و خون کے ذریعے ہی کاٹ
 دیا۔ اور جنگ بدر میں مسلمانوں نے وہ نمونہ دکھلایا۔ جو انجیل شریف میں
 لکھا تھا۔ کہ بیٹے باپ کو اور بھائی بھائی کو قتل کرتے تھے۔ اس کی تفصیل
 یہ ہے۔ کہ ادھر سے تو انجیل شریف میں ظالموں کو آپ کر ہلاک کرنے
 کی پیشینگوئی اللہ تعالیٰ نے درج کر دی تھی۔ اور ادھر سے اہل عرب
 کا ایک زمانہ میں اُکر یہ حال ہو گیا۔ کہ ان میں اس قسم کی خوفناک خانہ
 جنگیاں ہو گئیں۔ جو نہایت مختلف قبیلوں میں سرایت کرتی
 گئیں۔ اور اسی خانہ جنگی کی خاطر ہر ایک قبیلے نے اپنا اپنا خدا بھی مانگ

نبالیا تھا۔ چنانچہ کعبہ میں ۳۶۰ بت ایسے تھے جن کے ماننے والے
 مختلف قبیلے تھے۔ اور ان میں باہمی کشت و خون کا بازار گرم تھا۔ اور
 وہ جنگ کے موقع پر اپنے بتوں کی بڑائی اور دوسرے بتوں کی
 کمزوری کی گیت بھی گایا کرتے تھے۔ گویا بت پرستی سے ان کی خانہ جنگیوں
 کو اور ان کی خانہ جنگیوں سے انکی انواع و اقسام کی بت پرستی کو تقویت
 ملتی تھی۔ پس اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صاحب صلی اللہ علیہ وسلم کو ملکِ عرب
 میں مبعوث فرما کر ادھر سے تو وہ قدیمی پیشینگوئی پوری فرمادی یعنی
 جہاد کا حکم دے کر اور اس کا استعمال کروا کر نہ صرف ملکِ عرب کی بت
 پرستی (بلکہ اس کی دکھا دی بھی تمام دنیا کی بت پرستی بھی) دور فرمادی اور
 ادھر سے ضمنی طور پر ملکِ عرب سے اس کی مختلف قوموں کی باہمی کشت
 و خون کی بھی روک تھام کر دی۔

دوسرے لفظوں میں یوں کہو۔ کہ عرب ایک ایسا وحشی ملک
 تھا جس میں فسق و فجور کی حالت بہت ناگفتہ بہ تھی۔ چوری اور قزاقی میں
 تو عرب کے لوگوں نے یہ انتہک ناموری حاصل کی تھی۔ کہ غیر قوموں نے
 سارسیس (سارقین) کا محرف ہے) خطاب دے رکھا تھا۔ بیرحمی، سنگدل
 ننھے ننھے معصوم اور شیرخوار بچوں کا زندہ زمین میں گاڑ کر مار ڈالنا یا
 بتوں پر قربانی چڑھا دینا یہ تو گویا ان کی گھٹی میں پڑا ہوا تھا۔ حرام کاری
 بے شرمی۔ اور بے حیائی کی یہ نوبت تھی۔ کہ کنواری اور بیبی ہوئی عورتیں
 زنا کو فخر سمجھتی تھیں۔ اور جس طرح مرد کسی نامی عورت یا مشہور خاندان

کی عورت سے زنا کرنا فخر کے طور پر بیان کرتا تھا۔ اسی طرح عورتیں
 نامی مرد یا مشہور خاندان کے مرد سے زنا کرنا فخریہ بیان کرتی تھیں۔
 یتیموں کے مال کھا لینے میں وہ ذرا تامل نہیں کرتے تھے۔ بجز شرابخوری
 قمار بازی اور بت پرستی کے کچھ کام نہ تھا۔ گھر گھر بت پجنتے تھے۔ اور قبیلے
 قبیلے کا خدا جدا تھا۔ اور ان میں خانہ جنگیوں کی حالت ایسی خوفناک تھی
 کہ اگر یہ مان بھی لیا جاوے کہ پیغمبر صاحب کے آنے سے بھی ملک عرب میں
 بہت سی خونریزیاں وقوع میں آئیں۔ تاہم یہ ماننا پڑتا ہے۔ کہ بھہ تمام
 خونریزیاں ملک عرب کی سابقہ خونریزیوں اور خانہ جنگیوں کا عشر عشر
 بھی نہ تھیں۔ چنانچہ مدینے کے دو قبیلے اوس اور خزرج میں سنیکڑوں
 برس سے لڑائی قائم تھی۔ اسلام نے ایک نیا جھگڑا کھڑا کیا۔ اور اسلام کی
 برکت سے لوگ اپنی خاندانی عداوتیں سب بھول گئے۔ جیسا کہ مثل مشہور
 ہے۔ لو ہے کو لوہا کاٹتا ہے پیغمبر صاحب کے جہاد کے حکم نے اگر ملک
 عرب کی تمام جنگیوں کو ایسا ڈنڈا کہ وہ ملک ہمیشہ کے لئے نہ صرف خانہ جنگیوں
 سے پاک ہو گیا۔ بلکہ ایک حد تک پرانی بت پرستی۔ شراب خوری۔ قمار بازی
 کچھ کشتی سے بھی پاک ہو گیا۔

اپنی وجوہات سے حضرت محمد صاحب کے وجود کو قرآن شریف
 میں رحمۃ اللعالمین قرار دیا ہے۔ نہ صرف عربوں نے اس کی تعلیم سے فائدہ
 اٹھایا۔ بلکہ سب سے بڑھ کر عیسائی صاحبان نے فائدہ اٹھایا۔ اور پوپوں کے
 پنجے سے انہوں نے نجات پانے کا دھب سیکھ لیا۔ اور عرب کی خانہ جنگیوں

کے استیصال کا ذکر تو قرآن مجید میں بھی ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔ پارہ ۴ سورۃ آل عمران رکوع کی دوسری آیت :-

وَلَقَدْ صُمِّمُوا لِيَجِبَلَ لِلّٰهِ جَمِيعًا ۖ وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدًا ۚ فَالْفَّ بَيْنَ قُلُوْبِكُمْ فَاصْبَحْتُمْ سِلَاحًا ۚ وَكَانَ عَلٰى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَاَنْقَذَكُمْ مِّنْهَا كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝

جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اور سب ملکر مضبوطی سے اللہ کے دین کی رسی کو پکڑے رہو۔ اور ایک دوسرے سے الگ نہ ہونا۔ اور اللہ کا وہ احسان یاد کرو۔ جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے دلوں میں الفت پیدا کی۔ اور تم اس کے فضل سے بھائی بھائی ہو گئے۔ اور تم آگ کے گڑھے کے کنارے آگے تھے پھر اُس نے تم کو اس سے بچالیا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے احکام تم سے کھول کھول کر بیان کرتا ہے۔ تاکہ تم راہِ راست پر آ جاؤ۔ انتہی ۱۔

پس جب اللہ تعالیٰ نے اس پیشینگوئی کو بر محل وارد کیا۔ اور اُس سے خونریزیوں کی آئندہ کے لئے روک تھام کر دی۔ تو اس میں اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ پر کیا اعتراض اُسکتا ہے۔ مانتا پڑے گا۔ کہ ایسا کرنا اللہ تعالیٰ نے مصلحتاً مناسب سمجھا۔ اور اس بارے ہم قرآن شریف سے بھی ثابت کر آئے ہیں۔ کہ سورہ ہود میں اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح کے تذکرے کے بعد حضرت محمد صاحب کے زمانے میں بھی طوفانِ نوح کا سا نقشہ جانیکا ارادہ فرمایا ہے۔ اور جس کو وہ

کفار مکہ کے حق میں وارد کرنا چاہتا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے :-

الغرض حضرت محمد صاحب صلے اللہ علیہ وسلم کی مبارک تعلیم سے نہ صرف آنجناب کی عین حیات ہی میں ملک عرب کے کل مومن بھائی بھائی ہو گئے۔ بلکہ آنجناب کے وصال شریف کے بعد بھی خلافت ثلاثہ کے زمانے تک کل مسلمان ایسے باہم بھائی بھائی رہے۔ اور محبت و اخوت میں ایسے سرشار تھے کہ تھوڑے ہی عرصے میں انہوں نے اعلیٰ کلمہ حق کر دکھایا۔ اور عرب کے علاوہ ایران و روم کے ملکوں میں سے بھی شرک کی بخیلی کر کے وہاں توحید کا ڈنکا بجایا۔ اس مقام پر اس امر کا اظہار ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے اس باہمی اتفاق و محبت کو جو مسلمانوں نے حضرت محمد صاحب کی زندگی میں اور خلافت ثلاثہ کے زمانے میں دکھلائی تھی۔ نعمت الہی کے نام نامی سے نامزد فرمایا ہے۔ اور پھر ایک دوسرے مقام پر اس نعمت کی قیمت و قدر بھی فرمائی ہے۔ جیسا کہ فرمایا :-

وَالْفَيِّينَ قُلُوبُهُمْ لَوْ اَنفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا لَأَلْقَيْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ اَلْفَبَيْتَهُمْ اِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

سورۃ انفال پارہ ۱۰ کو رخ کی پانچویں آیت جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے دلوں میں باہم الفت پیدا کر دی۔ اور اگر تو اپنے طور پر روئے زمین کے سارے خزانے بھی خرچ کر ڈالتا تو بھی ان کے دلوں میں الفت نہ پیدا کر سکتا۔ مگر اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں

میں اُلفت ڈال دی۔ بیشک وہ زیر دست اور صاحب تدبیر ہے (اُسی نے خاص ترکیبوں سے اُن میں اتفاق پیدا کیا۔ اور اُسی کی حکمت کا رمی نکلی)

الغرض اتفاق بھی منجملہ اُن اُکھی نعمتوں کے ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو تاکید کی ہے کہ وہ دُعا میں مانگا کریں۔ صَوَاطِ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ لَوْ یَا اِتِّفَاقٍ وَاتِّحَادٍ بَیْهِمْ اِیْکَ صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ ہے۔ اور جو آج کل مسلمانوں میں گویا عُنُقَا ہے۔ اور اب یہ اور خوش نصیب قوموں میں چلا گیا ہے۔ اور اپنے مبارک پھلوں سے اُن کو متمتع فرما رہا ہے اور مسلمان پڑے لکھیاں مار رہے ہیں۔ اُن میں کوئی شیعہ ہے۔ جو پہلے تین خلیفوں کو تبرے بھیجنا ہی سعادت کا موجب سمجھتا ہے۔ کوئی خارجی ہے۔ جو حضرت علی علیہ السلام کو تبرے بھیجتا ہے۔ کوئی سنی ہے جو تین خلیفوں کے علاوہ حضرت علی علیہ السلام کو چوتھا خلیفہ مانتا ہے۔ اور صرف رسمی طور پر مانتا ہے۔ ورنہ حقیقت میں حضرت علی علیہ السلام کے کسی پاک و مبارک ارشاد پر اس کا کوئی دستور العمل نہیں۔ اور اپنے اپنے طور پر پھر اہلسنت والجماعت میں سے۔ کوئی حنفی ہے۔ کوئی شافعی ہے۔ کوئی مالکی ہے۔ کوئی حنبلی ہے۔ کوئی اہل حدیث ہے۔ کوئی اہلقرآن ہے۔ کوئی احمدی ہے۔ اور کوئی اپنے تئیں محمدی کہلا رہا ہے اور ایک دوسرے کی تکذیب پر اس طرح تلے بیٹھے ہیں کہ گویا ایک دوسرے کے دشمن ہیں۔ اگرچہ صوفیاء میں سے بھی بعض حسنی ہیں۔ بعض

سہروردی۔ بعض قادری وغیرہ ہیں۔ لیکن ان میں وہ نقض نہیں ہوا۔
 فرقوں میں ہے۔ بہر حال مسلمانوں کے لئے اس قدر فرقوں کا ہونا ایک
 گونہ ذلت و تباہی ہے۔ ہم نے اپنی کتاب سعادت اسلام میں اس امر
 کو روز روشن کی طرح ثابت کر دکھایا ہے۔ کہ اس وقت مسلمانوں
 میں سے کونسا فرقہ ناجی ہے۔ اور دوسرے فرقوں میں اختلاف کے
 وجوہات کہاں تک صحیح یا غلط ہیں۔ اور اختلاف کی بنا کب سے قائم ہوئی
 کہاں سے قائم ہوئی۔ کیوں قائم ہوئی۔ اور اب کس طرح اٹھ سکتی ہے
 ہمارا ارادہ تھا کہ اسی مقام پر مسلمانوں کے اختلافات کے وجوہات کے
 کافی و شافی جواب بھی دے دیئے جاتے۔ لیکن پھر ہماری کتاب بڑھ
 جاتی۔ اور ناظرین ایک دوسرے مسئلے میں جا پڑتے۔ اس لئے ہم نے
 اس کے لئے ایک الگ کتاب مخصوص کر لی ہے۔ اور اس کتاب میں
 اسلام کے تمام فرقوں کے تمام اختلافوں کے جوابات قرآن شریف سے
 دیئے گئے ہیں۔ اور یہی بات اس کتاب میں ایک خاص بات ہے۔ جو نہایت
 قابل قدر ہے۔ افسوس اس قدر وقت کے ساتھ مسلمانوں میں اتفاق
 و اتحاد کا بیج بویا گیا۔ اور ہزار ہا بزرگوں کی شہادتوں کے ساتھ۔ بویا گیا
 اور آج اس کو بڑی طرح پاؤں تلے روندنا جا رہا ہے۔ لیکن کیا نا
 اتفاقی کی طفیل اس وقت مسلمان افلاس و ادبار کے پاؤں تلے روندے
 نہیں جا رہے ہیں۔ اور قریب ہے۔ کہ اگر مسلمانوں نے یہی وتیر رکھا
 تو ایک نہ ایک دن ان کی جمیع برکات کا خاتمہ ہو جاوے گا۔

دفعہ ۳۵

الغرض اس سورۃ شریفہ یعنی سورۃ آل عمران میں شروع شروع میں ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے تذکرے کے پہلے تمہیدی طور پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت شریفہ نازل فرمائی ہے
 هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ

جس سے نہ صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت یحییٰ علیہ السلام کی عجیب (نہ کہ مافوق الفطرت) پیدائشوں کا تمہیدی ذکر کرنا اللہ تعالیٰ کا مقصود ہے۔ بلکہ اس سے حضرت محمد صاحب کی دینی کامیابی کی بشارت دیتا بھی اللہ تعالیٰ کا مقصود ہے۔ اس آیت شریف کے علاوہ اسی سورت شریف میں اور چھ ایسی اصولی و تمہیدی آیات بھی پائی جاتی ہیں۔ جو مسئلہ امامت پر اور مسئلہ ولادت مسیح پر کافی روشنی ڈالنے کی وجہ سے مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے اختلافات کا ثنائی جواب دیتی ہیں۔ اور جن کو کامل طور پر سمجھنے کے بعد کچھ شک ہی نہیں رہتا۔ اور اقرار کرنا پڑتا ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بلا باپ پیدا نہیں ہوئے تھے ہم طوالت کے خوف سے اس مقام پر صرف اصولوں کا ذکر کریں گے جن میں سے ایک کا ذکر تو یہاں کرتے ہیں۔ جو ثبوتیہ ہے۔ اور ایک کا کتاب کے اخیر میں ذکر کر دیں گے۔ ناظرین دہاں سے دیکھ سکتے ہیں۔ باقی چار تھوڑے دیئے جاتے ہیں۔ بہر حال ان چھ اصولوں میں سے ایک اصول تو یہ ہے :-

زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ
الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَمْرِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَ حُسْنِ الْمَتَابِ

سورۃ اہل عمران پارہ ۳ ملک الرسل رکوع کی پانچویں آیت شریف
جس کے ترجمے پر غور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ دنیا
کے طبقے پر انسان کی بری خواہشوں میں سے سب سے بڑی خواہش
جو نظام عالم میں اپنا اثر ڈالتی ہے۔ وہ مرد و عورت کی باہمی مودت
و محبت ہوتی ہے۔ پھر اس سے دوسرے درجے پر بیٹوں کی۔
پھر تیسرے درجے پر مال و دولت (سونے چاندی) کی پھر
گھوڑوں کی پھر چارپایوں کی اور سب سے آخری کھیتی باڑی کی
یہ ترتیب طبعی ہے۔ اور کوئی انسان اس ترتیب کو بدل
نہیں سکتا۔ یہ سچ ہے۔ کہ جوں جوں انسانی قوے کمزور ہوتے جاتے
ہیں۔ توں توں اس کی خواہشوں کی ترتیب بھی بدلتی جاتی ہے لیکن
عین جواتی کے عالم میں زور و قوت کے زمانے میں خواہشوں
کی ترتیب یہی ہے۔ جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے۔ ہمارا یہ
مطلب نہیں کہ ہم اس جگہ آیت شریف کا شان نزول و تفسیر لکھتی
شروع کرنے لگے ہیں۔ ہمارا مطلب صرف اس قدر ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی حکیم کتاب نے یہ فرمایا ہے۔ کہ اگرچہ بتایا ہونے کی خوشی ایک
اعلیٰ درجے کی خوشی ہوتی ہے۔ لیکن یہ خوشی مرد و عورت کی ازدواجی

خوشی سے ہمیشہ دوم نمبر پر ہی ہوا کرتی ہے۔ اور یہی سنتِ صحیحہ ہے۔ اگر ازواج کی باہمی محبتِ بنین (اولاد) کی محبت سے بڑھکر نہ ہوتی۔ تو دنیا میں توالد و تناسل کا سلسلہ بوجہ احسن نہ چلتا۔ اور پھر اولاد میں سے بیٹوں کی پیدائش کی خوشی بیٹیوں کی پیدائش کی خوشی سے بڑھکر نہ ہوتی ہے۔ جیسا کہ اسی سورۃ شریفہ میں اللہ تعالیٰ نے مریم علیہا السلام کی والدہ ماجدہ کے قول نقل کرنے میں اس امر کا اظہار فرمایا ہے:-

فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ ذِبِّ ابْنِي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَئِنَّ الذَّكَرَ كَأْلَا لِّنِسَاءٍ

سورۃ ال عمران رکوع ۲ کی چھٹی آیت کا پہلا ٹکڑا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائشوں کے تمہیدی بیان میں آیت ذین للناس حب الشہود من النساء والسبین الذین میں نساء کو بنین کے پہلے لکھنے سے اس امر پر مہر لگا دی ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کا یہ قطعاً منشا نہیں ہے۔ کہ وہ لغو ذبا لہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حضرت یحییٰ علیہ السلام میں سے کسی ایک یا دونوں کی مافوق الفطرت ولادت کا تذکرہ کرنا چاہتا ہے۔ یا ایسا کرنے کا اسے خیال بھی پیدا ہوا ہے اگر اس کا یہ منشا ہوتا۔ کہ میں ایک یا دو مافوق الفطرت والعات پیدائشوں کا ذکر کروں۔ تو اس میں ذین للناس حب الشہود من النساء نہ فرماتا۔ بلکہ نساء کے لفظ کو کات ہی دیتا۔ یا اسے شرم کے مارے دڑتے دڑتے آخر میں جا رکھتا۔

کیا یہ ممکن ہے۔ کہ تمہید میں تو اللہ تعالیٰ ایک خاص اصول کا بیان فرما دے۔ اور پھر آگے چلکر اس اصول کو گاؤں خور و کر جاوے۔ اس تعامل پر بعض لوگ قلتِ تدبر سے ایک اور اصول کا ذکر بھی فرمایا کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ جو عورت کسی مسجد پر نذر کے طور پر چڑھائی جاتی تھی۔ موسوی شریعت میں اس کو نکاح کرنے کی اجازت ہی نہیں تھی۔

اُن بھلے مانسوں کو ذرا غور کرنا چاہئے۔ کہ اگر ایسا ہوتا۔ تو مریم علیہا السلام کی پیدائش کے ساتھ ہی مریمؑ کی مان کیوں یہ دعا مانگتی۔

وَإِنِّي أَخِذْتُهَا بَكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

سورۃ ال عمران رکوعؑ کی چھٹی آیت شریف کا دوسرا ٹکڑا

اب ہم اصل قصے کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ ناظرین کو چاہئے کہ سورۃ ال عمران کے رکوعؑ کو ذرا کھول لے۔ اور اُن میں پہلی اور دوسری آیات اور پھر جو تھی۔ پانچویں چھٹی آیات پر خاص خیال فرماوے

دفعہ ۶۳

الغرض جب آسمان پر اس امر کا فیصلہ ہو گیا۔ کہ اب خلق اللہ کی ہدایتِ اخروی و نجات کے لئے ایک اولوالعزم بنی کا پیدا کیا جانا از بس ضروری ہے۔ اور اُس کی پیدائش تو ریت شریف کی پیشینگوئیوں و بشارتوں کے مطابق وقوع میں آئی ہے۔ تو پہلے پہل مریمؑ پر السمات کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ چنانچہ فرشتوں نے مریمؑ علیہا السلام کو قبل از وقت بتلا بھی دیا۔ کہ اے مریمؑ ایک کارِ بزرگ کے لئے تیرے

خدا تعالیٰ نے تجھے چنا ہے۔ اور سارے جہاں کی عورتوں سے بڑھ کر
 اُس کو تجھ پر ہی فضل کرنا مقصود ہے۔ تجھ کو اُس نے تمام گناہوں سے پاک
 رکھا ہے۔ اے مریم ایسا کرنا۔ کہ خدا کا جو حکم تجھ پر نازل ہو۔ اُسے اچھی
 طرح سے بجالائیو۔ اور ساتھ ساتھ خدا کی عبادت بھی کرتی رہو۔ جیسکے
 فرمایا :-

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمُومُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ
 الْعَالَمِينَ ۚ يَمُومُ اقْنِصِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَاذْكُرِي مَعَ التَّائِبِينَ ۝

رکوع کی پہلی اور دوسری آیات

جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اور جب فرشتوں نے (مریم سے) کہا کہ اے
 مریم تم کو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ فرمایا (چُن لیا) اور (گناہ کی آلودگیوں
 سے بھی) تم کو پاک و صاف رکھا۔ اور اسی وجہ سے تم کو دنیا جہاں کی
 عورتوں پر (ترجیح دے کر) انتخاب فرمایا (تو) اے مریم اپنے پروردگار
 کی خواہاں برداری کرتی رہو۔ اور اُس کی جناب میں سجدہ کیا کرو۔ اور
 رکوع میں جھکتی رہو :-

اس مقام پر یہ یاد رکھنا چاہئے۔ کہ مریم پر جب یہ سلسلہ
 الہامات شروع ہوا۔ تو وہ بالغ ہو چکی تھی۔ تب ہی تو اُسے یہ بشارت
 ملی۔ کہ اصطفا علی نساء العالمین۔ یعنی اے مریم تجھے دنیا جہاں کی
 عورتوں پر ترجیح دے کر اللہ تعالیٰ نے انتخاب فرمایا ہے۔ اور تب ہی
 تو وہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی تابعداری کرنے پر مکلف بھی کی گئی ہے

الغرض جب فرشتے مریم کو آگاہ کر گئے۔ تو ایک دین انہوں نے
 اُس کو خدا کی طرف سے بشارت بھی لاسنائی۔ کہ اے مریم اب تیار
 ہو جا۔ تجھ پر اللہ تعالیٰ اپنا کلام نازل فرماوے گا۔ اور تجھے ایک بیٹا
 بخشے گا۔ جس کا نام عیسیٰ ابن مریم دنیا میں مشہور ہوگا۔ اور وہ دین و
 دنیا میں روادار۔ مغزز ہوگا۔ اور خدا کے مقرب بندوں میں سے
 ہوگا۔ اور وہ (دنیا میں اپنے گرد نواح کے لوگوں سے دو حالتوں میں
 کلام بھی سیکھے گا۔ گویا مختلف وقتوں میں اُسے دو بولیاں سیکھنی پڑیں گی
 جس سے اشارت پایا جاتا ہے۔ کہ وہ پہلے ملک سے قطعی ہجرت کر کے
 عالم کہولت کے اندر دوسری بولی والے ملک کے اندر چلا جائے گا۔
 اور پہلے ملک کو بالکل ہی چھوڑ جائے گا (اسن رکھنے والے اور قدرتی
 طور پر بلا معلوم بولیاں سکھانے والے لوگوں یعنی) (انسانوں کے
 ساتھ جھولے میں (ایک بولی میں) اور بڑی عمر کا ہو کر (دوسری
 بولی میں یعنی بولی سیکھ کر) کلام کیا کرے گا۔ اور وہ نیکو کاروں میں
 سے ہوگا۔

اس بات پر مریم کو بہت اضطراب پیدا ہوا۔ اور دل میں بشارت
 سن کر بہت خوش ہوئیں۔ اور پھر خدا کی درگاہ میں آپ نے دعائنگی
 اور کہا کہ اے اللہ تعالیٰ میرے ہاں لڑکا کیوں کر پیدا ہوگا۔ حالانکہ مرد
 نے مجھے چھوا ہی نہیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے اُسے جواب دیا۔ کہ اسی طرح

۱۔ اس جگہ کثرت کا ترجمہ کرنے میں ہم نے دنیا جہاں کی تفسیروں اور ترجموں

سے تھوڑا سا انحراف کیا ہے۔ کہ اس کی تنوین کا ترجمہ چھوڑ دیا ہے۔ جو کہ عربی میں علامت تنکیر ہے۔ جس طرح اُن عربی میں علامت تعریف (معرفہ ہونے کی علامت) ہے۔ اُردو فارسی میں علامت تنکیر و تعریف تو کوئی نہیں۔ البتہ چند صفتی کلمے ہیں۔ جو تنکیر و تعریف کا مفہوم ایک مد تک ادا کر جاتے ہیں۔ اردو میں حروف تنکیر کوئی کچھ۔ ایک۔ کسی ہیں۔ اور حرف تعریف وہ۔ اس۔ اُن۔ انہوں ہیں۔ چنانچہ لَمْ یَمْسُخْ بَشْرًا کا ترجمہ علم لوگ نہ کیا کرتے ہیں۔ ٹھیکو کسی مرد نے نہیں چھوا۔ انگریزی زبان میں حروف تعریف و تنکیر کہ *Articles* کہتے ہیں۔ اور وہ معانی تعینی سے معنوں میں اور زور میں کمزور اور ہلکے ہوتے ہیں۔ یعنی *the* اور *one* کا محفہ ہیں۔ اور *th* یا *those* کا یا *that* کا محفہ ہے۔ لیکن انگریزی کے *Articles* بھی علم صرف میں مفتی کلمے گنے جاتے ہیں۔ اور اسم سے الگ سمجھ دیتے ہیں۔ گو نحو میں ان کی کمزوری کے سبب سے ان کو اسم کے ساتھ ملا کر فقرہ کی ترکیب کی جاتی ہے۔ اور عربی کے *Articles* انگریزی کے *Articles* سے بھی کمزور ہوتے ہیں۔ اور وہ اسم سے الگ نہیں ہو سکتے۔ اگرچہ معنوں کے لحاظ سے انگریزی کا *an* یا *a* عربی کی تنوین سے اور انگریزی کی *the* عربی کے اُن کا مترادف ہے۔ لیکن عربی کے *Articles* اس قدر کمزور ہیں۔ کہ نہ صرف میں اسم سے الگ ہو سکتے ہیں۔ نہ نحو میں۔ اردو زبان کی کم ظرفی کے سبب سے ہم نے عربی فقرے کا ترجمہ کرتے وقت اس کی تنوین کا (بَیِّن) ترجمہ چھوڑ دیا ہے۔ کیوں کہ بَیِّن ترجمہ سے عربی کے اصلی مفہوم پر پانی پھر جاتا ہے۔ اور پھر اردو کے اس ترجمے کی (کہ مجھے کسی مرد نے نہیں چھوا) یہ

گت ثقی ہے۔ کہ نعوذ باللہ یہ ماننا پڑتا ہے۔ کہ مریم علیہا السلام جس کو طہور لٹکا
 خطاب مل چکا ہے۔ اس قدر اخلاق سے گری ہوئی عورت ہے۔ کہ وہ درپردہ
 چاہ رہی ہے۔ کہ کاش کوئی مرد ازید۔ عمر۔ یکر۔ خالد۔ ولید۔ عابد۔ گنگا سنگھ
 جہنڈا سنگھ۔ لہنا سنگھ۔ راجپند۔ کیم چند۔ ایم چند۔ جوتی پرشاد۔ دھوتی پرشاد
 گنگارام۔ مولابخش۔ ذنبیل۔ گرین وڈ۔ ہینگو صاحب۔ الکر میڈر۔ الفرو گھیشا
 بوٹا۔ موتی۔ جوتی۔ کھڑک سنگھ۔ ڈکار سنگھ۔ نعوذ باللہ من ہذا
 لمخفوات) ہی اسے چھو جائے۔ تا اس کا بیڑا پار ہو جائے (لعنت بر
 ایں عقیدہ) اس لئے ہم نے لفظ کسی کو ترجمہ سے چھوڑ دیا ہے۔ اور تعجب ہے
 کہ قرآن شریف کے تمام معنوں اور مترجموں نے غلامہ "قُلْتُ" کی تنویں کا
 ترجمہ چھوڑ دیا ہے۔ کیا کہ ہم نے وہ بھی چھوڑ دیا ہے۔ پس اگر کسی شخص کو کثرتاً
 کی تنویں کا ترجمہ چھوڑ دینے کی بابت اب بھی کوئی حذر ہو۔ تو اس کا جواب وہ اُن تمام
 علماء سے پوچھ سکتا ہے۔ کہ غلامہ کی تنویں کا ترجمہ کیوں وہ چھوڑ گئے ہیں۔
 یادہ خود سمجھ سکتا ہے۔ کہ جس طرح غلامہ کے ترجمے کا اظہار کرنے میں اردو
 زبان میں تنویں کا ترجمہ کئے بغیر اصلی مفہوم بوجہ احسن ادا ہو سکتا ہے۔ اسی
 طرح کثرتاً کا ترجمہ کرتے وقت تنویں کا ترجمہ چھوڑ دینے سے ہی اردو میں اصلی
 مفہوم بوجہ احسن ادا ہو سکتا ہے۔ اور بین ترجمہ کرنے میں اُن یہودیوں
 کی طرح لعنتی ہونا پڑتا ہے۔ جن کے حق میں اللہ تعالیٰ نے زور شور
 سے فرمایا ہے۔ و قولہ علی صریح ہوتا نا عظیماً۔ یعنی اس عقیقہ کی
 نسب بہت سے خاوند تجویز کرنے کا خیال بھی انسان کو نعتی نہاتا ہے۔
 (دیکھو تہذیبہ ما شیہ ۱۱ پر)

اللہ جو چاہتا ہے۔ پیدا کرتا ہے۔ جب وہ کسی کام کرنا ٹھان لیتا ہے تو بس اُسے فرما دیتا ہے کہ ہو اور وہ ہو جاتا ہے :-

یہ تمام بیان سورۃ آل عمران کے رکوع کی چوتھی پانچویں اور چھٹی آیات کا ترجمہ ہے۔ جن کی اصل عبارت یوں ہے :-

اِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بَكْلَةٍ مِّنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ وَكَلَّمَهُ النَّاسُ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ۝ قَالَتْ رَبِّ لِمَ تَنزِلُنِي وَلَوْلَا تَعْنِي لَبِئْسَ مَا قَالَتْ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ اِذَا اَقْضَىٰ اَمْرًا فَاِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

دفعہ ۳

اب ہم اپنے ناظرین سے بعد الحاح و لجاجت سے التماس کرتے ہیں۔ کہ وہ کچھ عرصے کے لئے کل شہوانی خیالات چھوڑ دیں۔ اور اگر ہو سکے۔ تو اَعُوْذُ پڑھیں۔ وضو کر کے دو گانہ ادا کریں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے بھی ظاہر ہے۔ وَ اِنِّیْ اَعِیْذُ هَابِکَ ذَرِیَّتَہَا مِنْ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ کیوں کہ اب اللہ تعالیٰ کے نہاں در نہاں اسرار کے کھلنے کا وقت ہے۔ اس ترجمے میں لَمْ یَمْسَسْنِیْ لَبْسًا کا فقرہ خاص الخاص توجہ اور غور کے قابل ہے۔ کیا جو عورت بڑے دعوے کے ساتھ درگاہِ ایزدی میں کھڑی ہو کر یہ فقرہ بول رہی ہے۔ اور تماسِ بشر سے بالکل الگ رہی ہے۔ کیا تم اُس کی نسبت خیال بھی کر سکتے ہو۔ یا خیال کرنے کا وہم بھی کر سکتے ہو۔ کہ اسے تماسِ بشر کا خیال بھی پیدا ہوا ہو گا۔ یعنی اُس نے وہ فقرہ

اُس حالت میں بولا ہوگا۔ جب کہ ابھی اُس کا نکاح بھی نہ ہوا ہوگا۔ خدا
تعالیٰ نے اس آیت میں عجیب انداز رکھا ہے۔ ایک تو یہ کہ نبی اور مرثیہ
مریم اور خاوند کے الفاظ کو ساتھ ساتھ رکھا ہے۔ گویا۔ دونوں لفظ باہم
خاص کر رہے ہیں۔ اور دوسرے بشر کا پہلا حرف ب شفقتی ہے۔ جس کے بولنے
میں ہونٹوں کو باہم اسی طرح ملانا پڑتا ہے۔ جس طرح کوئی آدمی کسی چیز
کا بوسہ لیتا ہے :-

الغرض اس آیت پر سارے عقیدے کی جان ہے۔ اور یہ
ممکن ہی نہیں ہے۔ کہ مریم اس فقرے کو بولتے وقت شہوانی خیالات
میں مستغرق ہو۔ کیوں کہ یہ جملہ وہ زید عمر بکر خالد کے سامنے نہیں
بول رہی ہے۔ بلکہ خاص پروردگار کی درگاہ میں بول رہی ہے جس
کی درگاہ کے اندر داخل ہونے کے لئے مومن کو وضو یا تیمم کر کے جانا پڑتا
ہے۔ کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حال میں تپتے نہیں پڑھائے۔ وَخَرَّ
مُوسَىٰ صَغِيرًا۔

اور پھر عام طور پر اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ لَوَ اَنْزَلْنَاهَا هَذَا
الْقُرْآنَ عَلَىٰ خَبْلٍ لَّارَآٰیۡتَۡ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ :-

دفعہ ۳۸

ہم ناظرین کو زیادہ دیر تک اس میں متوجہ نہیں رکھنا چاہتے
اور مختصر عرض کرتے ہیں کہ اگر لہ میسنی بشر کا فقرہ جس کی تصدیق
اللہ تعالیٰ نے کذالک کے جواب سے فرمادی ہے۔ استغراقی طور پر

صحیح ہے۔ تو بشر سے مراد مریم کا جائز خاوند ہی ہو سکتا ہے۔ جس سے مریم کی شادی ہو چکی ہو۔ نہ کہ کوئی اور غیر مرد۔
 اس قدر مختصر بیان ان لوگوں کی سمجھ کے لئے تو کافی ہے۔ جو مریم کو مریم کی آنکھوں سے دیکھیں۔ یعنی فانی المریم کے مقام پر کھڑے ہو کر اس کی مزاج کے عارف ہو کر اس کے بارے میں رائے لگا دیں۔
 لیکن جن لوگوں کو سمجھ نہ آوے۔ ان کے لئے ہم آیت تشریف کے لئے لکھے۔ لہٰذا عیسیٰ بشر کے تمام امکانی معنی اس جگہ درج کرتے ہیں۔
 اور مقصود می معنوں کی تلاش کرنے کے لئے۔ ہم ناظرین سے درخواست کرتے ہیں۔ کہ وہ خود ہی فیصلہ فرمالیوں۔ کہ کونسے معنی حضرت مریم علیہا السلام کے پیش نظر تھے۔ اور کونسے معنی اس کا مقصود ہو سکتے ہیں۔

تعب ہے کہ مسلمانوں نے اس بارے میں عیسائی صاحبان سے بھی سبق حاصل نہیں کیا۔ کاش ذرا دؤمنت کے لئے انجیل مبارک کو دیکھا ہوتا۔ وہاں بھی یہی قصہ درج ہے۔ اور وہاں مرد کے لفظ کے ساتھ کوئی کلمہ تکلیف نہیں ہے۔ ملاحظہ ہو ذیل کی آیت۔ مریم نے فرشتے سے کہا۔ یہ کیونکر ہو گا۔ جس حال میں کہ میں مرد کو نہیں جانتی۔ اور فرشتے نے جواب میں اس سے کہا۔ کہ روح القدس تجھ پر نازل ہو گا۔ اور خدا تعالیٰ کی قدرت تجھ پر سایہ ڈالے گی۔

(لوقا باب اول ۳۵ آیت)

دفعہ ۹۳

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے۔ کہ اُس نے اس فقرے کا مطلب سمجھانے کے لئے اگرچہ اس فقرے میں اپنی اعجاز بیانی کوٹ کوٹ کر بھری ہے۔ اور یہ فقرہ اپنا مفہور آپ ہے۔ جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔ اور جیسا کہ انجیل میں بھی بعینہ اسی کا مترادف فقرہ ہے یسے مرد کو نہیں جانتی، جس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ ایسا فقرہ بولنے کی بھی مجاز نہیں بن سکتی۔ جب تک کہ ایک مرد کا نکاح شرعی اُس سے نہ ہو چکا ہو (کیونکہ روحانی طور پر وہ ایسا خیال کرنے کی مجاز نہیں ہو سکتی) اور جسمانی طور پر جبکہ بشر کا لفظ نہ صرف اس کے منہ کو تماس کر رہا ہے بلکہ بشر کا لفظ فی کے لفظ کو بھی جو اسم مرعم ہے۔ تماس کر رہا ہے۔ تو کیوں کرانی، اور بشر میں کسی قسم کا وصل نہ مانا جائے۔ اور یہی بات دوسرے لفظوں میں نکاح شرعی ہے) اور انجیل مقدس میں اس امر کی صراحت بھی موجود ہے۔ کہ ان نکاح ہو چکا تھا (سنگنی اور نکاح عہد موسوی میں مترادف الفاظ تھے) اور نیبخت عیسائی صاحبان اس بات کو اچھی طرح جانتے تھے۔ کہ سنگنی کے ان میں مجامعت شرعاً جائز ہے۔ اور یہ بھی جانتے تھے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جناب یوسف بخاری کی ذریت سے ہیں۔ جیسا کہ آج کے دن تک بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نسب نامہ میں لکھا ہوا ہے دیکھو انجیل متی باب اول آیت ۱۶۔ اور حضرت پولوس صاحب علیہ السلام نے بھی یہی گواہی دی ہے۔ جیسا کہ لکھا ہے۔ رومیوں کے نام پولوس

رسول کا خطاب اول آیت چار۔ جو اپنے بیچ جسم کے اعتبار سے داؤد کی نسل سے پیدا ہوا۔ لیکن پاکیزگی کلدوح کے اعتبار سے مردوں میں سے جی اٹھنے کے سبب قدرت کے ساتھ خدا کا بیٹا بنیہا۔

لیکن قرآن شریف نے واقعہ صحیح کے بیان کرنے میں صرف اسی اکیلے فقرے پر انحصار نہیں رکھا۔ بلکہ اس نے ایک اور مقام پر اس فقرے کا زوج بھی درج کر دیا ہے جس سے اس فقرے کے مفہوم پر ایسی روشنی پڑتی ہے کہ تحت اس فقرے کے صحیح معنی کھل جاتے ہیں۔ اور چوں و چرا کی کنجائش ہی نہیں رہتی۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا وہ فضل خاص ہے جس کی وجہ سے قرآن مجید کو انجیل شریف پر ایک گونہ فوقیت ہے۔ ملاحظہ ہو آیت ذیل۔

قَالَتْ اَنْتِ يَكُوْنُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَوْ اَنَّكَ بَشَرٌ لِّمِثْلٍ بِرَتِيَّاهُ سُوْرہ مَرْيَمَ پارہ ۱۶
قال الم رکوع کی آیت پانچویں۔

دفعہ ۴۰

اس مقام پر کہ یَمَسُّنِي بَشَرٌ کے ساتھ لَمْ اَنَّكَ بَشَرٌ کا فقرہ بھی آگیا ہے۔ جو اس کی خدمت اور تکمیل کر رہا ہے۔ اب اگر پہلے فقرے کے معنوں میں بشر کے لفظ میں ایک عمومیت مانی جاوے۔ تو تَبْلَاؤْ لَوْ اَنَّكَ بَشَرٌ کی پھر کیا ضرورت رہتی ہے۔ جس میں عام فہم ترجمہ کے مطابق (ان میں کبھی بدکار رہی۔ گو ہم اس ترجمے کو بھی نہیں مانتے۔ جیسا کہ آکے چلکر معلوم ہوگا) مریم بدکار عورت ہونے سے ڈھائی مانگ رہی ہے۔ کیا بدکار

عورتوں کے گھر میں بشر (عام) کے بغیر ہی حمل ہو جاتا کرتا ہے۔ انا ما
 اہو ہو۔ ۱۔

دوستو مقام غور ہے۔ اگر کلمہ مَمْسُوسِی لَبَشْی کے فقرے میں
 بشر سے مراد خاوند جائزہ لی جاوے۔ بلکہ عام آدمی (ہر کہ و مہ) سے مراد
 لی جائے۔ تَوَلَّهْ اَلْکَ بَغْیَا میں کوئی دوسری توجیہ حمل قرار پانے کی
 باقی رہ جاتی ہے۔ یعنی کلمہ مَمْسُوسِی لَبَشْی میں حمل قرار پانے کی طبعی توجیہ
 کا بیان ہونا مان لیا جاوے۔ تو پھر حمل قرار پانے کی مذنی صورت کے
 بیان کی کیا ضرورت باقی رہ جاتی ہے۔ جس کا اظہار لَمَّ اَلْکَ بَغْیَا سے
 کیا جائے۔ اور جس کے اظہار کے لئے ایک خدا کی ضرورت ہو۔ بالفاظ
 دیگر یہ ممکن ہی نہیں ہے۔ کہ حمل کی دو بیان کردہ صورتوں میں سے
 ایک شق تو طبعی توجیہ کا انکشاف کر رہی ہو۔ اور دوسری شق تمدنی (اور وہ بھی
 مکروہ) توجیہ کا انکشاف کر رہی ہو۔ یا تو دونوں توجیہیں طبعی ہونی چاہئیں۔ یا دونوں تمدنی طبعی توجیہیں
 نہیں سکتیں کیونکہ تمام دئے نہیں پزل قرار پانے کی طبعی توجیہ ایک ہی ہوتی ہے
 اور وہی مریم کے ذہن میں ہے۔ اور ابھی تک مریم کو تمہاری مافوق الفطرت
 فرضی توجیہ کی خبر ہی نہیں۔ کیوں کہ خدا کا جواب آگے آتا ہے۔ اس وقت
 تک مریم کے ذہن میں بھی حمل پانے کی ایک ہی صورت ہے۔ اور وہی
 ہے۔ جو میں بشر کے الفاظ سے ایک رنگ میں اللہ تعالیٰ کی قادر الکلامی
 نے بیان بھی کر دی ہے۔ پس مانتا پڑے گا۔ کہ دونوں صورتیں تمدنی
 توجیہ کا انکشاف کر رہی ہیں جن میں سے لَمَّ مَمْسُوسِی لَبَشْی کا فقرہ تو توجیہ

مقبول کو تبارک رہا ہے۔ اور لَمْ أَكُ بَغِيًّا توجیہ مذموم کو تبارک رہا ہے۔

دفعہ ۴

پس یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو گئی کہ مریمؑ کے ذہن میں نفسِ مجامعت کا خیال براہِ راست نہ پہلے فقرے میں ہے اور نہ دوسرے فقرے میں (اور ضمنی طور پر ان دونوں میں ہے یعنی مخاطب کو اور ثالثِ مبین کو حق پہنچتا ہے کہ وہ مریمؑ کے ان دونوں فقروں سے یہ استنباط کرے کہ مریمؑ کا ذہن مجامعت کے عدم وقوع کا اظہار شریفانہ لہجے میں کر رہا ہے ورنہ نفسِ مجامعت کی طرف مریمؑ کا ذہن نہ لَمْ يَمَسَّنِي فَبَشِّرْ کے فقرے کے اظہار کرنے میں ثابت ہے۔ اور نہ لَمْ أَكُ بَغِيًّا کے فقرے کے بولنے میں وہ صرف دو تمدنی مشکلات اور الجھنوں کا ہی بیان فرما رہی ہے۔ اور یہی مطلب ہے کلام اللہ شریف کی اُس آیت کا جس میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وَطَهَّرْكِ۔ اور فرمایا۔ وَلِئِيْ حَصَّنَتْ فَرْجَهَا۔ بلکہ پہلے فقرے میں مسِ بشر کی مقبول شق کا بیان کر رہی ہے اور دوسری صورت میں مذموم شق کا۔ اس تفسیر سے یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو گئی کہ بشر سے مراد مریمؑ کا خاوند ہی ہے۔ نہ کہ زید عمر بکر وغیرہ۔ جب بشر کے معنی مقرر اور متعین ہو گئے۔ تو مَسَّ کے وہ معنی جو مریمؑ علیہا السلام کے ذہن میں ہیں اور جن معنوں کے ساتھ اُس کا دل بھر پور کر دے گا وہ الہی کلام کر رہا ہے۔ ان معنوں کا پتہ لگانا کوئی مشکل امر نہیں ہے۔ آؤ ہم ملکر ثابت کریں۔

دفعہ ۲۴

اد پر ثابت ہو چکا ہے۔ کہ دونوں فقرے حمل قرار پانے کی تمدنی شق کا ہی بیان کرتے ہیں۔ اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ مَس کے لفظ سے مریم کی مراد براہِ راست خاص نفسِ مجامعت نہیں ہے۔ تو اب دونوں فقروں کے حقیقی معنی آپ ہی آپ کھل جاتے ہیں کیونکہ امکانی طور پر اگر دونوں فقروں کو تمدنی مانکر بھی معنی کئے جائیں۔ تو وہی قسم کے متوازی ترجمے ہو سکتے ہیں۔

۱۱) (میرے) خاوند نے میرے ساتھ مباشرت نہیں کی۔ اور نہ میں بدکار (کچنی) ہوں۔

۱۲) (میرے) خاوند نے میرے ساتھ مَس تمدنی پیدا نہیں کیا (اور اس طرح اُس نے میرے ساتھ مباشرت نہیں کی) اور نہ میں (قومی طور پر) بدکار ہوں (کہ اُس کے ساتھ اسی حالت میں مباشرت کروں)

صورتِ اول میں مَس کا ترجمہ براہِ راست مباشرت کرنا پڑتا ہے اور دوسری صورت میں ضمنی طور پر اس لئے صورتِ اول کے معنی قطعی طور پر غلط ہیں۔ اور نہ صرف لَمْ یَمَسْنِیْ کَبَشْرًا کے بیان کردہ معنی غلط ہیں۔ بلکہ لَمْ اَلْکُبْعِیَّا کے بیان کردہ معنی بھی ساتھ ہی قطعی طور پر غلط ہیں۔ لاجرم طوعاً کرہاً ماننا پڑے گا۔ کہ صورتِ دوم والے معنی ہی صحیح ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔ کہ جب مریم علیہا السلام فرشتوں کی طرف سے بیٹے کے پیدا ہونے کی بشارت ملی۔ تو اُس نے درگاہِ الہی میں ایک عذر کھڑا کر دیا۔ کہ یا الہی میرے

ہاں بیٹا کس طرح پیدا ہو سکتا ہے۔ جبکہ میرے خاوند نے میرے ساتھ
 بس تمدنی نہیں کیا (حالانکہ نکاح ہو چکا ہے اور نہ میں اپنے خاندان
 کی رسموں کے معیار کے مطابق) اپنی خاندانی رسموں سے باغی ہوں۔
 کہ اس حالت میں میں وہ بات کر گزروں {۱۔

دفعہ ۳۴

جب مریم علیہا السلام نے استماع محل کے بارے میں عذر کھڑا کر دیا
 تو اللہ تعالیٰ نے ساتھ ہی فرمایا۔ جیسا کہ سورۃ ال عمران میں سوال کے
 بعد معادرج ہے :-

قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
 جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اے مریم اسی طرح اللہ تعالیٰ پیدا کیا کرنا ہے۔
 جب وہ کسی کام کا کرنا ٹھان لیتا ہے۔ تو بس اُسے فرما دیتا ہے۔ کہ ہو
 اور وہ ہو جاتا ہے۔ گویا عذر کو کاٹنا ہی نہیں۔

نوٹ ضروری

اس جگہ کَذَلِكَ کا لفظ عربی خاص طور پر توجہ کے قابل ہے
 اس قدر فصاحت و دنیا کی اور کسی زبان میں نہیں۔ کہ ذرا ذرا سے باریک
 فرقوں کو ذریعوں زبروں پیشوں سے ادا کر دیا جائے۔ کَذَلِكَ کے معنی
 خالی ”اسی طرح“ یا ”ایسا ہی“ نہیں ہیں۔ بلکہ کَذَلِكَ کا لفظ ضمیر واحد مؤنث
 مخاطب صیغہ ہے۔ جو اس میں اس غرض سے بڑھایا گیا ہے۔ تاکہ اس
 میں نہ صرف بیٹے کے پیدا ہونے کی بشارت کا اشارہ پایا جائے۔ جیسا کہ

کَذٰلِكَ کے عام معنوں کے مطابق (ایسا ہی) کے لفظ میں جو کَذٰلِكَ - کَذٰلِكَ
 کذا میں مشترک معنی ہیں) پایا جاتا ہے۔ بلکہ اس میں مریمؑ کے جواب کے ساتھ
 ایک مطابقت کرتا ہوا اشارہ بھی پایا جاوے۔ گویا اللہ تعالیٰ مریمؑ کے عذر
 کو صحیح تو قرار دیتا ہے۔ لیکن مَسْ طبعی کو مَس تمدنی کے عدم وقوع کی حالت
 میں ناجائز اور غلط قرار نہیں دیتا۔ اگرچہ یہ ایک بڑی دقیق بات ہے لیکن
 اللہ تعالیٰ نے اس بات کو ایک تمثیل کے ساتھ سمجھایا ہے۔

اور ایسا کرنے میں اللہ تعالیٰ رحمن الرحیم نے اُمّتِ محمدیہؐ پر خصوصاً
 اور اُمّتِ عیسوی پر عموماً ایک بڑے فضل کا اظہار کیا ہے۔ ملاحظہ ہوں
 آیات ذیل:-

يٰۤاَيُّهَا اِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۚ قَالَ رَبِّ اِنِّى
 يَكُوْنُ لِيْ غُلَامٌ وَّكَانَتْ اِمْرَاَتِيْ عَاقِرًا وَّكَدَّ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ۚ قَالَ كَذٰلِكَ
 قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلٰى هَيْئٍ وَّكَدَّ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا
 (سورۃ مریم پارہ ۱۶) قال الم رکوع کی ساتویں۔ آٹھویں۔ نویں آیات مبارک
 جن کا ترجمہ یہ ہے (خدا نے فرمایا۔ اے زکریاؑ ہم تم کو ایک لڑکے کی خوشخبری
 دیتے ہیں جس کا نام ہوگا یحییٰ۔ اور اس سے پہلے ہم نے اس نام کا کوئی
 آدمی پیدا نہیں کیا۔ زکریاؑ نے بقاضائے بشریت عرض کیا کہ اے میرے
 پروردگار میرے ہاں لڑکا کیسے ہو سکتا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ میری
 بی بی تو بانجھ ہے۔ اور میں بڑھاپے کی حد غایت کو پہنچ گیا ہوں۔ فرمایا
 ایسا ہی (اے زکریاؑ) تمہارا پروردگار فرماتا ہے۔ کہ تم کو میں میں بنیادیتا ہمارے

لئے آسان ہے اور (اس سے) پہلے تم ہی کو ہم نے پیدا کیا۔ حالانکہ تم کچھ بھی نہ تھے

یہ وہ آیات ہیں۔ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے بیان کے معاً پہلے اللہ تعالیٰ نے نظیر کے طور پر آپ ہی فرمائی ہیں۔ ہم نے اس مقام پر اختصار کے لحاظ سے صرف تھوڑا سا لکھ دیا ہے ہمارے ناظرین دونوں ٹکڑوں کو مقابلہ اور موازنہ کر کے دیکھ سکتے ہیں۔ کہ قرآن شریف میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت یحییٰ علیہ السلام دونوں صاحبوں کی پیدائش کا حال بالکل ایک دوسرے کا متماثل ہے جس طرح حضرت زکریا علیہ السلام نے یحییٰ علیہ السلام کے پیدا ہونے کی بشارت سن کر دو عذر اٹھائے ہیں۔ اسی طرح مریمؑ نے بھی دو عذر اٹھائے ہیں۔ اور پھر جس طرح حضرت یحییٰ کی پیدائش میں دونوں عذروں میں سے ایک عذر خاوند کی ذات کے متعلق ہے۔ اور دوسرا بیوی کی ذات کے متعلق۔ اسی طرح مریمؑ کے بیان کردہ عذروں میں سے بھی ایک مریمؑ کے خاوند کی ذات کے متعلق ہے۔ اور دوسرا مریمؑ کی اپنی ذات کے متعلق۔ جیسا کہ ہم اوپر ثابت کر آئے ہیں۔ اس جگہ ہم یہ دکھانا چاہتے ہیں۔ کہ جس طرح حضرت زکریاؑ کے جواب میں جو مرد ہے اللہ تعالیٰ نے کَذَا لَکَ کا لفظ فرمایا ہے۔ اسی طرح حضرت مریمؑ کے جواب میں جو عورت ہے اللہ تعالیٰ نے کَذَا لَکَ کا لفظ فرمایا ہے۔ اور پھر جس طرح حضرت زکریاؑ کو فرمایا۔ قَالَ رَبِّکَ هُوَ عَلٰی تَہِیۡتٍ

اسی طرح سورۃ مریم میں اللہ تعالیٰ نے مریم کو فرمایا۔ قَالَ ذُنُوبُكَ
هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ ۖ (اسی صفتی ممانت سے ثابت ہو سکتا ہے۔ کہ یا تو دو نوں
لی پیدائش مافوق الفطرت ہے۔ یا دو نوں کی فطری گودو نوں ایک
حد تک مایوسانہ ہے)

الغرض جس طرح پہلی صورت میں اللہ تعالیٰ نے یحییٰ کے
بارے میں ذکر کیا کے جواب میں كَذَلِكَ كَافُظًا بُولُكُ رَدْنَه كَه صَرْفِ كَذَا كَا
لفظ بولکر یہ جتلا دیا۔ کہ تیرا عذر درست کر دیا جاوے گا۔ کیونکہ یہہ کوئی
اَن ہونا عذر نہیں ہے۔ اُسی طرح حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے بارے
میں حضرت مریم کے جواب میں كَذَلِكَ كَافُظًا بُولُكُ رَدْنَه كَه صَرْفِ كَذَا كَا
کا لفظ بولکر یہ جتلا دیا۔ کہ تو سچی ہے۔ لیکن تیرے عذر کو درست
کر دیا جاوے گا۔ چنانچہ کلام اللہ شریف کے دیگر مقامات پر دو نوں
عذروں کی درستی اور تلافی کا یوں ذکر ہے۔ اَوَّلًا حضرت زکریا کا
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيٰى وَاصْلَحْنَاهُ ذَوْبًا طَارَهُ
۱۱۱ اقتراب للناس سورة الانبياء، رکوع کی پندرھویں آیت :-

دوم حضرت مریم کا۔ جو سورة الانبياء پارہ ۱۱۱ رکوع کی سولہویں آیت
یعنی زکریا والی آیت کے بعد کی آیت صیبا کہ فرمایا :-

وَالْوَحْيُ لَمْ يَخْصُصْ فَجَاءَهَا فَفَتَحْنَا فِيهَا مِنْ دُوحَاتٍ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝

اَللّٰهُ اَكْبَرُ
رَبَّنَا لَا تَزِدْهُمْ قُلُوْبًا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَ
هَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ

بلکہ اس سورۃ انبیاء میں دیگر انبیاء کے عذروں کی تلافی کا بھی ذکر ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔

فَفَقَّهْمَنَّا سَلَامًا (رکوع کی چوتھی آیت) اور پھر فرمایا وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ (رکوع کی پانچویں آیت) اور پھر ان تمام انبیاء کے ذکر کے بعد ان کا ایک جماعی بیان ہے :-

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ
اسی رکوع کی آخری آیت سے پہلی آیت :-

جس سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت یحییٰ علیہ السلام کی پیدائش اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش ایک ہی طرز کی ہے :-

اور پھر یہ وہ سورت ہے جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بلا باپ پیدا ہونے کے عقیدہ کو لغو ہٹانے کا از سر نو ضمنی طور پر اعادہ فرمایا گیا ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ رُكُوع کی سولہویں آیت :-

الغرض جس طرح اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں حضرت زکریا علیہ السلام کے دونوں عذروں کی صرف ایک علاج سے تلافی کر دی۔ جیسا کہ (واصلحنا له ذوجه سے ظاہر ہے) اسی طرح اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم کے دونوں عذروں کی تلافی صرف ایک علاج سے کر دی۔ اور وہ یہ ہے (فَفَتَحْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا)

اس جگہ ہا کا کلمہ واحد مؤنث غائب کا صیغہ ہے۔ جو مریم کی ذات کے متعلق ہے۔ اور مریم کے کسی خاص عضو کی طرف اس کا میلان نہیں ہے۔ گویا اس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ مریم پر نفخ روح ہوا اور اس کے عذر کی تلافی ہو گئی۔ یعنی وہ حاملہ ہو گئی۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ وہ نفخ روح کس قسم کا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ نے کس طرح اُس کی بات کی تلافی کی۔

دفعہ ۴

ہم اس بات کو دفعہ ۱۵ میں بھی لکھ آئے ہیں۔ اور اس جگہ دوبارہ لکھتے ہیں۔ کہ جس نفخ روح کا ذکر اس سورت کی اس آیت میں ہے۔ اس کی تفہیم اور تعمیل کا ذکر کلام اللہ شریف کے دو دیگر مختلف مقامات میں بالتصریح موجود ہے :-

جن میں ایک بطریق اجمال اور دوسری میں بطریق تفصیل مذکور ہے۔ اور اس میں نفعیہ تھالے اس چوتھی آیت شریف کا مکمل حل لکھا جاتا ہے۔ جس کا ذکر ہم نے دفعہ ۱۸ میں کیا ہے (محملتہ فا نبذت بہ مکانا قصیاً) سورۃ مریم پارہ ۱۶ قال الم رکوع کی ساتویں آیت۔ دیکھو دفعہ ۱۸

ہم موازنہ بمقابلہ کرنے کے لئے ناظرین کی سہولیت کی خاطر دونوں مقاموں کو کالم بہ کالم لکھتے ہیں :-

اور وہ ہمارے
فرماں بردار
بندوں میں
سے تھیں۔

ایک پاک لڑکا بچتوں۔ وہ بولیں میرے ہاں کیسے لڑکا
ہو سکتا ہے۔ حالانکہ نہ تو مجھے مرد نے مس نہ تھی سے پہرہ
یاب کیا اور نہ میں اپنے فاندان کی ناک کانٹے والی ہوں
(کہ اسی حالت میں اس سے صحبت کروں) اس نے
کہا۔ اس طرح۔ تیرے رب نے کہا۔ کہ بیٹا پیدا کرنا
ہم پر آسان ہے اور تاکہ لوگوں کے لئے ہم اس
بیٹے کو اپنی نشانی بنا دیں۔ اور وہ دنیا میں رحمت کا
باعث ہو اور یہ بات ہمارے ہاں فیصل ہو چکی ہے۔
پس ایسا کہ مریم نے اٹھالیا۔ اور اسے لیکر کہیں دور کے
مکان میں جا بیٹھیں۔

اب ناظرین خود غور فرما سکتے ہیں۔ کہ ان دونوں مقاموں
میں ایک ہی بیان کیا گیا ہے۔ اِدھر (وَقَزِيمَةُ اَنْبَتِ عِمْدَانَ) ہے
اُدھر (وَ اِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ قَزِيمَةً اِذَا اَنْتَبَذْتَ مِنْ اَهْلَامَا مَكَانًا شَرْقِيًّا)
ہے۔ اِدھر (الَّتِي اِحْصَيْتَ فَرْجَهَا) ہے (اُدھر) (فَاَتَخَذْتَ مِنْ
دُونِهَا حَبَابًا) ہے۔ اِدھر (فَنَفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوحِنَا) ہے۔ اُدھر
(فَاَرْسَلْنَا اِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا قَالَتْ هِيَ وَ كَانْ اَمْرًا
مَقْضِيًّا) ہے۔ اِدھر (وَصَدَقَتْ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا وَ كَتَبَ) ہے اور
اُدھر (فَحَمَلَتْ فَانْتَبَذَتْ بِهَا مَكَانًا قَصِيًّا) ہے۔ اور اِدھر (وَ كَلَّتْ

(من القسین) ہے۔ ادھر (فمحلته فانتبذت به مکانا قصیاً) ہی
 ہے۔ خلاصہ یہ ہے۔ کہ جب مریم کو بشارت مل چکی۔ اور اس نے درگاہ
 ایزدی میں عذربھی پیش کر دیا۔ کہ میرے ہاں لڑکا کس طرح پیدا ہو
 سکتا ہے۔ حالانکہ خاوند مجھے اپنے گھر نہیں لیگا۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس
 پر بذریعہ الہام یہ امر منکشف کر دیا۔ کہ اس حالات میں مجامعت کا ہونا جائز
 اور ممکن ہے۔ اور اس کی ترکیب یوں فرمائی۔ کہ اُس نے اپنے کلام اور
 راوی کو انسانی جامہ پہنا کر اس کے خاوند کی شکل پر لا کھڑا کیا۔ درحالیکہ
 وہ پورا مرد تھا (اور بالکل تنہا ادا کیا تھا) مریم کو ان کے دیکھنے سے استعجاب
 پیدا ہوا۔ اور وہ لا حول پڑھنے لگیں۔ لیکن اس کا مثالی خاوند کب ہٹے والا
 تھا۔ اُس نے آگے بڑھ کر چھٹ کہہ دیا۔ کہ میں خدا کے حکم سے تیرے پاس آیا ہوں
 تاکہ (اپنے لطف سے) تجھے بیٹا بخشوں۔ اس پر وہ مریم جوتاڑ گئی تھیں۔ کہ یہ
 میرا حقیقی خاوند نہیں ہے۔ بلکہ عالم مثال میں صرف اس کا شبہ ہے۔
 کہہ دیا بھلا میرے ہاں کیسے لڑکا پیدا ہو سکتا ہے۔ جب کہ میرا مرد مجھے گھر
 نہیں لیگیا (اور اُس نمیرے ساتھ مقاربت نہیں فرمائی) اور نہ میں ایسی
 ہوں۔ کہ اپنے خانداں کے دستور کے خلاف (اُس سے مقاببت کرنے کو دوز
 جاؤں) اس پر اُس مثالی خاوند نے کہا۔ اس طرح دیکھ اے مریم
 (تیرے خاوند کی اور تیری مقاربت اسی حالت میں اس طرح مباح اور
 ممکن ہے) تیرا پروردگار فرماتا ہے۔ کہ یہ بات مجھ پر آسان ہے۔ اور اس
 طرح بیٹا پیدا کرنے سے غرض یہ ہے۔ کہ ہم دنیا میں ایک نمونہ قائم

اگریں۔ اور اپنی رحمت کا سایہ لوگوں پر ڈالیں۔ اور ہم نے اس بات کا فیصلہ کر لیا ہوا ہے۔ اس بات کو سمجھ کر مریم پھر دور کے مکاں میں چلی گئیں اللہ تعالیٰ نے اس جگہ جو کچھ فرمایا ہے۔ اس میں تین باتیں غور کے قابل ہیں:-

اول فادسلنا الہا سوحۃ فتمثل لہا بشراً سوياً ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے (خدا تعالیٰ نے) مریم کی طرف اپنی کلام ممتثل کر کے روانہ فرمائی۔ اور اس کی شکل ٹھیک اس کے خاوند کی سی تھی (جیسا کہ لہا بشراً سوياً) سے ظاہر ہے۔ اس جگہ بشر اور سویا دونوں الفاظ قابل غور ہیں۔ اور بشر سے مراد اس کا خاوند اور سویا سے مراد ایسا مرد ہے۔ جو فرشتوں کی طرح اعضائے رجولیت سے اور قوت رجولیت سے بے بہرہ نہ ہو۔ کیونکہ فرشتوں میں نہ مردوں کے سے اعضائے ہوتے ہیں۔ نہ عورتوں کے اور وہ سویا یعنی ثابت پورے اعضاؤں والے نہیں ہوتے۔ لیکن مریم کا بشر مثالی پورے اعضاؤں والا تھا۔ اور اس کے اعضاؤں کے پورا تندرست ہونے کا یقین مریم کو بھی تھا (اسی سبب سے بعض مفسرین لکھتے ہیں۔ کہ جب وہ مرد مریم کے پاس آیا۔ تو مریم اس کی گتلی ہو کر نہار ہی تھی۔ اور وہ بھی اکیلا ہی اس کے پاس آگیا تھا جبکہ مریم نہانے اور کپڑے پہننے سے قانع ہو کر ابھی اکیلی الگ بیٹھی ہوئی تھی۔

دوسری بات جو قابل غور ہے۔ وہ کذلک ہے۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے عجیب صنعت رکھی ہے۔ کہ کذلک کے بعد وقفہ ہے

جس کے تین مطلب ہیں ۱۱۱ اول تو یہ کہ فرشتے نے کہا۔ ایسا ہی ہوگا۔ دوم جو عذر تو نے درگاہ الہی میں میرے آنے سے قبل کیا تھا۔ یا کر چکی ہے۔ (جیسا کہ سورۃ ان عمران کے تحت بیسٹے سے ظاہر ہے) اور جس کی تشریح ہم اوپر کو آئی ہے۔ اس کا مطلب میں تمہیں سمجھا دے گا۔ کہ اس حالت میں تجھے مرد سے تمنا رہت کرنے میں کوئی کناہ نہیں ہے۔ اور اس صورت میں ممکن ہو سکتا ہے۔ تیسرے اس کو وہ بات اشارے سے بھی سمجھا گیا۔

اس تیسری بات کا ثبوت یہ ہے۔ کہ کذالک کے بعد کلام مجید میں وقفہ ہے۔ اور اتنا ہی فقرہ ہے۔ اس کا فعل فاعل نداء ہے اس لئے ہمارا اختیار ہے۔ کہ اس کے تمام ممکن معنی اس جگہ چپان کر لیوں۔ اور ان ممکن معنوں سے ایک معنی یہ بھی ہیں۔ کہ اس مرد مثالی نے اشاروں سے اور فنون اور حرکات سے سکناات سے اعمال سے افحالی سے مثالوں سے نمونوں سے اُسے کچھ سمجھا دیا۔ اور اس کی علت غائی بھی بیان فرمادی۔ کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کو منظور ہے۔ کہ وہ اپنی پیشینگوئی کو پورا کر دکھائے۔ اس لئے اس نے مجھے تیرے پاس بھیجا ہے کہ میں تجھ کو پیشینگوئی داتا سے پورا کرنے کی ترکیب سمجھا دوں۔ اور اس بات میں کوئی غذاب نازل نہیں ہوگا۔ بلکہ اس مثال کے قائم کرنے سے دنیا میں ایک رحمت نازل ہوگی۔

تیسرے فحمتہ فانتبذت بہ مکانا قستیٰ کے فقرے قابل

غور ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس باری میں بھی اپنی قادر الکلامی کا ثبوت بین دیا ہے۔ کہ صَدَقَتْ کے مقابل پر حَمَلَتْ کا لفظ فرمایا ہے جس سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ جطر حَصَدِکَ قَتْ کا فعل ایک فعل اختیار ہی کا اظہار فرما رہا ہے۔ اسی طرح فحلتہ کا فعل بھی فعل اختیاری ہونا چاہئے۔ اور امکانی طور پر اس کے دو ہی معنی ہیں۔ ایک تو یہ کہ مریم نے اس کلام کو اٹھالیا۔ اور مان لیا۔ اور راضی ہو گئی۔ کہ میں مرد مثالی کی ہدایت کے مطابق عمل کروں گی۔ اور اس بات کے پورا کرنے کے لئے پھر وہ حقیقی خاوند کی مقاربت حاصل کرنے کے لئے کسی دور کے مکان میں چلی گئی۔ جیسا کہ حرف ف کے معنوں سے ظاہر ہے۔ اور اس بات کا ثبوت کہ حَمَلْ کے یہ معنی بھی ہوا کرتے ہیں۔ کلام اللہ شریف کے پارہ ۲۲ وَمَنْ يَقْنُتْ سُوْرَةَ الْاَنْحٰزَابِ کے رکوع کی پانچویں آیت میں بڑی صراحت و وضاحت کے ساتھ درج فرمائے ہوئے ہیں۔

اِنَّا عَرَضْنَا الْاٰمَانَةَ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ يَّحْمِلْنَهَا
وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُوْمًا جَحُوْلًا لِّیُعَذِّبَ
اللّٰهُ الْمُنٰفِقِیْنَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکٰتِ وَیُعَذِّبَ اللّٰهُ عَلٰی
الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا

دوسرے اس کے معنی بھی ہیں۔ کہ جب اپنے خاوند کے پاس جا کر اس نے الہام کے منشا کے بموجب اس سے حمل کرا لیا۔ تو پھر حمل کرا کر

وہاں سے بھی اُگے چلی گئی۔ (جیسا کہ انجیل سے بھی معلوم ہو سکتا ہے
اس بات کا اشارہ اُگے آتا ہے)۔

خلاصہ

دفعہ ۴

جو کچھ ہم کو لکھنا تھا۔ وہ تو بفضلِ خدا ہم لکھ چکے ہیں۔ اب
ناظرین سے التماس ہے۔ کہ وہ ان استدلالات کو غور سے مکرر سہ کڑ
پڑھیں اور ان پر خوب تدبیر فرماویں۔ اس طرح ان کو معلوم ہوگا
کہ دوزبردست آیات میں موجودہ عقیدے کا منفی بیان ہے۔ اور
ضمنی طور پر اشارہ فرمایا گیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کا منشا کیا ہے اور وہ
دونوں مقامات یہ ہیں:-

(۱) قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ أَكُفُوًا أَحَدٌ
(۲) وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ حَزَبٍ ۖ لَئِنْ بَدَّلْنَاهُمْ

ان میں یہ ثابت کیا گیا ہے۔ کہ ایسا ہو نہیں سکتا۔ کہ اللہ تعالیٰ
کا کوئی بیٹا ہو۔ اور ان یہودیوں پر لعنت کا اظہار کیا گیا ہے۔ جو مریم
پر بہتان باندھتے تھے۔ ان دونوں آیات کو یکجائی طور پر سوچنے کے
بعد یہ نتیجہ نکلتا ہے۔ (جبکہ ادھر سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ خدا کا کوئی
بیٹا نہیں ہے۔ اور ادھر سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ مریم پر بہتان
باندھنے والوں پر اللہ تعالیٰ لعنت ڈالتا ہے) کہ اگر اللہ تعالیٰ کا منشا

اس کو بن باپ کے پیدا کرنے کا ہوتا۔ تو اس کی تین ہی صورتیں تھیں کہ ایک تو آپ اس کا باپ بنتا۔ یہ صورت پہلی سورۃ کے رو سے ناممکن ہے۔ دوسرے یہ کہ مریم بدکار ہوتی۔ یہ صورت دوسری آیت کے رو سے ناممکن ہے۔ تیسرے یہ کہ وہ خدا کی قدرت سے پیدا ہوئے ہوئے سمجھے جائیں۔ اس صورت کو سورت اخلاص اور آیت لعنت بہیت مجموعی کھا جاتی ہے۔ کیونکہ اول تو قدرت سے خود بخود پیدا ہونا اور خدا کے حمل سے پیدا ہونا مخالف کے لئے ایک ہی بات ہے۔ کیونکہ قدرت خدا اور خدا دونوں غیبی باتیں ہیں۔ اور دوسرے خدا کو مفتی ہونیکلی حیثیت میں (اور بنا براں) ہمیں یہودیوں کو دلائل سے مغلوب کرنے میں کوئی حق نہیں پہنچ سکتا۔ کہ ہم ان پر یہ فتوے جاری کریں۔ وَقَوْلِهِمْ عَلٰیٰ مَرْيَمَ هَذَا عَظِيمًا۔

پس ان دونوں آیات سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ ضرور بالضرور مریم کا خاوند ہونا چاہئے۔ اگر ان میں سے ایک آیت (وقولہم علیٰ مَرْيَمَ هَذَا عَظِيمًا) نہ ہوتی۔ تو ہم ایسا خیال کرنے کے مجاز تھے۔ کہ اعتقاد کے طور پر مان لیتے۔ کہ بڑیک حضرت عیسیٰ قدرت سے ہی پیدا ہوئے ہونگے۔ لیکن جب اس بارے میں علیٰ مَرْيَمَ بَعَثْنَا كَا فِتْوٰے جاری ہو چکا ہے۔ تو بحیثیت مفتی ہونے کے خدا کا حق نہیں رہتا۔ کہ وہ ہمیں اس بات کے ماننے پر مجبور فرماوے کہ ضرور تم عیسیٰ کو محض محض قدرت خدا سے ہی پیدا ہوا ہوا سمجھ لو۔

اسی طرح دوزبردست آیات میں اللہ تعالیٰ نے مثبت طور پر اس کا بیان فرمایا ہے۔ اور وہ دونوں مقامات یہ ہیں :-
 ۱۱، وصدقت بکلمات ربہا وکتبہ وکانت من القنستین :-
 ۱۲، فحملتہ فانتبذت بہ مکانا قصیاً :-

ان دونوں آیات سے اس عقیدے کے مثبت پہلو پر روشنی پڑتی ہے۔ جن میں سے پہلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مریم نے الہام الہی کو اپنے ماتھے سے پورا کیا اور دوسری سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس نے اپنے خاوند سے اُس حالت میں حمل کر لیا۔ جبکہ اس کی شادی تو ہو چکی تھی لیکن اُس کا خاوند اُس کو اپنے گھر نہیں لے گیا تھا۔ اور ایسا کرنے سے مریم قوم کے نزدیک باغی نہیرانی گئی تھی۔ جیسا کہ اس کی قوم نے طعنہ مار کر کہہ بھی دیا تھا۔

فاتت بہ قومہا حملہ قالوا یمریم لقد جئت شیئاً فضیلاً۔ یا اخت ہارون ما کان ابوک امرأ سوء وما کان امک بغیاً ط
 ترجمہ :- اس پر مریم علیہا السلام اپنے بیٹے کو اپنی قوم کے پاس اٹھالائیں۔ اور وہ دیکھ کر کہنے لگے کہ مریم یہ تو نے بہت ہی نالیق کام کیا۔ اے ہارون کی بہن نہ تو تیرا باپ ہی بُرا آدمی تھا۔ اور نہ تیری ماں بری عورت تھی۔ (تو خلافِ خاندان تو یہ کیا حرکت کر بیٹھی یہ تیرا بیٹا تیرے کس کام آئے گا)

دفعہ ۴

اس جگہ مریم کی قوم نے ضمنی طور پر مریم کو سو اور
بنی کے لفظ سے ملقب کیا۔ اگر اس جگہ بنی کے معنی کنجی کے لئے جائیں
تو معاذ اللہ مریم پر قوم کی طرف سے بہتان لگانا ثابت ہوتا ہے
اور پھر خدا کو حق پہنچتا ہے۔ کہ

سرچشمہ باید گرفتن بر میل

چو پر شد شاید گزشتن بر میل

کے مطابق یہاں ہی مریم کی قوم کو لعنتی نہیراتا۔ مگر اس نے مریم کو
بات کرنے سے بھی روک دیا ہوا ہے۔ اہا ہا۔ اہو ہو ہو :-

کیا خدا عدا زبردستی یہودیوں کو لعنتی بنانا چاہتا ہے :-
بس یہ بات قطعی طور پر ثابت ہو گئی۔ کہ بنی کے معنی یہاں
کنجی کے نہیں ہیں۔ صرف اتنی بات ہے۔ کہ اس پاک خاندان میں جو
سجبات میں نوافل میں بھی بڑی سرگرمی و کوشش سے اللہ تعالیٰ
کی احکام کی خوشنودی حاصل کرنے والا تھا۔ یہ امر کہ مریم نکاح کے
بعد اور خاوند کے گھر میں جانے سے پہلے ہی خاوند سے حمل کر لے
ان کے ہاں معیوب تھی۔ اور انکے خاندان کی ناگ کانٹے والی بات تھی
اور بس۔ پھر قوم کی تسلی اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی
زبانی یوں فرمائی :-

فَإِذَا رَأَتْ إِلَيْهِ قَالَتْ كَيْفَ يُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ

اَتَيْنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا اَيْنَ مَا كُنْتُ وَاَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ
وَالزَّكَاةِ مَا مَنَنْتُ حَيَاتِهِ وَبِتِلْكَ الْاِلٰهِيَّةِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا وَالسَّلَامُ عَلٰى
يَوْمٍ وَلَيْلَتٍ يَوْمَ امُوتُ وَيَوْمَ اُنْتَبِثُ حَيًّا

سورۃ مریم رکوع کی آیات ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ وغیرہ جن کا مطلب یہ ہے

ا جب قوم نے اصرار کیا۔ تو مریم آپ نہ بولی (اور اپنے بیٹے کی
طرف اشارہ کیا کہ اسی سے پوچھ لو) قوم نے کہا کہ ہم گود کے بچے سے
کیسے بات کریں۔ اس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام بولے۔ میں خدا کا
بندہ ہوں۔ اُس نے مجھے کتاب عنایت فرمائی ہے۔ اور مجھے نبی بنایا
اور کہیں بھی رہوں (خواہ یہاں تمہارے پاس خواہ اپنے باپ کے گھر
میں) اُس نے مجھے بابرکت کیا۔ اور اُس نے مجھے حکم دیا۔ کہ عمر بھر منسا نہ
پڑھاؤں اور زکوٰۃ دیا کروں۔ اور اُس نے مجھے اپنی ماں کا خدمت گزار
بنایا (اے میری ماں کی قوم تو مت ڈر۔ میں اپنی ماں کو چھوڑ کر کہیں
بھاگ جانے والا نہیں ہوں) اور مجھے اُس نے سخت گیر اور بد راہ نہیں
بنایا۔ اور مجھ پر میری پیدائش کے دن بھی خدا کی امان ہے۔ اور میری
وفات پانے کے دن بھی امان ہے۔ اور اُس دن جبکہ میں دوبارہ زندہ
ہو کر اٹھا کر کھڑا کیا جاؤں گا۔ اس دن پر بھی خدا کی امان ہے۔

ناظرین اس مقام پر اس جواب سے اندازہ لگا سکتے ہیں کہ قوم
کے پاک لوگوں کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کیسی عمدگی سے قایل

کرادیا۔ اور وہ کیسے قائل ہوئے۔ کہ ہوں تک نہیں کی۔ جبکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی پیدائش کو بھی نیک ثابت کر دیا۔ اور ان کی تسلی بھی کر دی۔ کہ میں اپنی ماں کا خدمت گزار ہوں گا۔ اور کہا۔ کہ اے میری ماں کی قوم تو میری طرف سے مریم کا فکر مت کر۔ اس کی خدمت کا میں ذمہ دار ہوں۔ (چنانچہ واقعہ صلیب کے وقت بھی اس نے اپنی ماں کے بارے میں اپنے ایک شاگرد کو اپنی ماں کا مکمل ہونے کی وصیت فرمائی تھی۔ جیسا کہ انجیل شریف میں لکھا ہے۔ اور پھر کلام اللہ شریف میں لکھا ہے۔ وکانا یا کلان الطعام جس سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ وہ اکٹھے بھی روٹی کھایا کرتے تھے)

اس مقام پر یہ بات سوچنے کے قابل ہے۔ کہ اگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام دلائل کے ساتھ اپنی پیدائش کی بریت نہ فرماتے۔ تو قوم انہیں اسی وقت زندہ درگور کر دیتی۔ لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا جس سے صاف ثابت ہوتا ہے۔ کہ آپ کی پیدائش مبارک تھی۔ اس جگہ اس وہم کا ازالہ خود بخود ہو جاتا ہے۔ جو بعض لوگوں کے دل میں کھٹکتا ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صرف اپنی ماں کا خدمت گزار ہونے کا بیان کیوں فرمایا ہے۔

جواب صاف ہے۔ جس حال میں قوم بھی مریم کی قوم سے اور فکر بھی مریم کی قوم کو لاحق ہوا ہوا ہے۔ کہ ایسی عجیب پیدائش والے بچے کا حال سن کر کون مریم کی خدمت گزار ہی کرے گا۔

جبکہ بنیا بھی ماں کا بیٹا ہونے سے کترائے گا۔ اور لوگ بھی مریم کو طعنہ دیں گے۔ کہ تو نے کیوں خداوند کے گھر میں لیجائے جانے سے پہلے ہی اس کی اطاعت قبول کر لی۔ اب وہ خدا جانے لوگوں کے در کے مارے تیری اور تیرے بچہ کی پرورش اچھی طرح کرے یا نہ کرے (جیسا کہ انجیل میں میں لکھا ہے۔ اس پر اس کے شوہر یوسف نے جو راستباز تھا۔ نہ چاہا کہ اُسے تشہیر کرے۔ اس نے ارادہ کیا۔ کہ اُسے چپکے سے چھوڑ دے پر جب ان باتوں کی سوچ ہی میں تھا۔ تو دیکھو خداوند کے فرشتے نے اس پر خواب میں ظاہر ہو کے کہا اے یوسف داؤد کے بیٹے اپنی جورو مریم کو اپنے ماں لے آنے سے مت در۔ کیونکہ جو اس میں پیدا ہوا۔ روح القدس سے ہے)

نوٹ

اس جگہ اپنی جورو کا لفظ جو فرشتے نے بولا۔ قابل غور ہے۔ اور صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ فرشتہ بھی یوسف اور مریم کا معاربیت کرنا مانتا تھا۔ ورنہ وہ یہ لفظ (اپنی جورو) نہ بڑھاتا۔۔

اس لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ضروری ہوا۔ کہ وہ مریم کی قوم کے سامنے کم از کم اپنی ماں کا خدمت گزار رہنے کا اقرار تو کر دے تاکہ قوم کو تسلی ہو۔ اور ان کو مریم کی خدمت وغیرہ کی طرف سے اطمینان تو ہو جائے۔ حضرت عیسیٰ نے چونکہ یہ کلمہ اور اقرار ایک سوال کے جواب میں فرمایا ہے۔ اس لئے ضروری ہوا۔ کہ اس کا جواب بھی اسی

قدر ہو۔ جس قدر کہ سوال ہے۔ چونکہ قوم کو اس بات کا فکر بھی نہیں ہے کہ وہ یوسف کی خدمتگزاری کا بھی فکر کرنے لگ جائیں۔ اس لئے انہوں نے مریم ہی کی خدمتگزاری کا اظہار اشارۃً حضرت عیسیٰ پر کیا ہے۔ اور اسی کے جواب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو اپنی ماں کی خدمتگزار ہونے کا اور رہنے کا حال سنا دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے برا بوالدتی کا کلمہ بولا ہے۔ کیونکہ اس موقع پر اتنا ہی ضروری تھا۔

آخری التماس

صفحہ ۴۸

آپ ناظرین صاحبان سے آخری التماس ہے۔ کہ میں نے نہایت اختصار کے ساتھ عجلت اور شتاب رومی کی وجہ سے اپنی کتاب کا خلاصہ کر کے جو ایک ہزار صفحے کی کتاب ہے۔ موٹی موٹی باتیں بیان کر دی ہیں۔ اور زیر کوں سعید الفطرتوں کے لئے کافی ہیں؛ لیکن ہم التماس کرتے ہیں۔ کہ آپ اسی مسئلے کو انجیل میں بھی دیکھنے کی کوشش فرماویں۔ جیسا کہ میں نے بھی اپنی بڑی کتاب میں اس مسئلہ کو نہ صرف قرآن شریف سے بلکہ انجیل شریف سے بھی مفصل۔ واضح اور مدلل طور پر ثابت کر دیا ہے۔ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام یوسف نجار بھی صلب سے تھے۔ اور اس جگہ ہم تبادلتے ہیں۔ کہ جس طرز اور طریقے سے اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کو قرآن

شریف میں فرشتوں کی ننگی تلوار کے پہرہ کے اندر بیان فرمایا ہے۔ اور قرآن میں تدبر نہ کرنے والے لوگ اصلی اور صحیح مسئلہ سمجھ ہی نہیں سکتے۔ یہی طرز انجیل شریف میں بھی اختیار فرمائی گئی ہے۔ ہاں اتنا فرق ہے۔ کہ قرآن شریف میں تو سارے دلائل منفی اور مثبت یعنی سلبیہ اور ثبوتیہ دونوں دیئے گئے ہیں۔ تاکہ چوں و چرا کی کوئی گنجائش ہی نہ رہے۔ لیکن انجیل شریف میں صرف مثبت دلائل ہی ہیں۔ چنانچہ ادھر سے آیت لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اور ادھر سے وَقَوْلُهُمْ عَلٰی حَزَبٍ مَّهْتَنًا عَظِيمًا کے مقابل پر انجیل شریف میں کوئی آیت نہیں ہے۔ اور لہٰذا عیسٰیؑ کے مقابل پر اتنا موجود ہے۔ کہ میں مرد کو نہیں جانتی۔ لیکن اس کا اصلی مفہوم ظاہر کرنے کے لئے جو اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف کے ایک دوسرے مقام پر چپکے سے وَلَمْ اَكْ بَعِيًا کا فقرہ درج کر دیا ہے۔ اس کے مقابل پر انجیل شریف میں کوئی فقرہ نہیں ہے :-

لیکن اور سب باتوں میں انجیل شریف اور قرآن شریف کی طرز ایک ہی ہے۔ اور دونوں کتابوں میں اکثر مقامات پر حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زالی پیدائشوں کا ذکر اکٹھا کیا گیا ہے۔ اور جو الفاظ یحییٰ علیہ السلام کی پیدائش کے بارے میں لکھے گئے ہیں۔ وہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے بارے میں لکھے گئے ہیں۔ اور جو کارروائیاں حضرت زکریا علیہ السلام کی طرف منسوب کی گئی ہیں۔ وہی حضرت مریمؑ کی طرف منسوب

کی گئی ہیں اور اس طرز کو نہ صرف قرآن شریف نے احسن طریقے سے نبایا ہے (جیسا کہ ہم سورۃ مریم کی تفسیر کرتے وقت اشارۃً اور کچھ بیان کر بھی آئے ہیں) بلکہ انجیل شریف نے بھی اسے نہایت عمدہ طریقے سے نبھایا ہے۔ چنانچہ منجملہ دیگر باتوں کے ایک یہ بات بھی غور کے قابل ہے :-

حضرت مریم کا حال	حضرت زکریا کا حال
<p>مریم نے (فرشتے کو) کہا دیکھ خاوند کی باندی میرے لئے تیرے کہنے کے موافق ہووے۔ اور فرشتہ اس کے پاس سے چلا گیا۔ اور انہیں دونوں مریم انھکڑ جلدی سے کوہستان میں پہوندا کے ایک شہر کو گئی۔ اور زکریا کے گھر میں داخل ہو کے الیسیات کو سلام کیا۔</p>	<p>اور ایسا ہوا کہ جب اس کی خدمت کے دن پورے ہوئے۔ وہ اپنے گھر گیا۔ اور ان دنوں کے بعد اس کی جو رو الیسیات حاملہ ہوئی :-</p>

اس مماثلت سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ حضرت زکریا کے اپنے گھر میں جانے سے انجیل شریف نے جس واقعے کا شرم کے مارے اشارۃً ذکر فرمایا ہے۔ اسی واقعہ کا مریم کے کوہستان کے ایک شہر میں جانے سے اشارۃً ذکر فرمایا ہے۔ کیونکہ جبرئیل فرشتے نے حمل ہونے کے بارے میں مریم کو سمجھا دیا تھا۔ کہ روح القدس تجھ پر اترے گی۔ اور خدا تعالیٰ کی قدرت

کاسایہ تجھ پر ہوگا۔ اور اُس سبب سے وہ قدوس بھی جو پیدا ہوگا۔ خدا کا بیٹا کہلائیگا۔ اور روح القدس کے اترنے کا حال قرآن شریف میں بتفصیل درج ہے۔ اور انجیل شریف میں اس کی کوئی صراحت نہیں۔

الغرض کیا انجیل شریف اور کیا قرآن شریف دونوں میں اس واقعہ کا بوجہ احسن ذکر فرمایا گئے۔ اور ان میں اگرچہ الفاظ مختلف ہیں۔ زبانیں مختلف ہیں۔ طرز بیان مختلف ہے۔ اپنے اپنے موقع پر فصاحت بلاغت دونوں میں ہی کوٹ کوٹ کر بھری ہے۔ دونوں ہی میں اجمال اور تفصیل کے ساتھ یہ واقعہ درج کیا گیا ہے۔ یعنی کمال فصاحت اور حکمت عملی سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کا قصہ بیان بھی کیا گیا ہے۔ اور چھپا بھی لیا گیا ہے۔ انجیلوں کے بیان کا تو یہ حال ہے۔ کہ انجیلیں چار ہیں۔ اور اس واقعہ کے متعلق اظہار و انخفا میں ایک عجیب طرز اختیار کی گئی ہے ایک واقعہ کی تفصیل ایک انجیل میں ہے۔ تو دوسری میں یا تو بالکل نہیں۔ یا اس کا صرف اجمالی بیان ہے۔ تیسری میں طرز ہی روحانی ہے۔ چوتھی میں اس کی جسمانی شکل بیان فرمائی گئی ہے۔ گویا چاروں انجیلیں حروف ابجد کا قفل ہیں۔ اگر بہت مجموعی بعد تدبر و کارش اُن پر غور فرماویں۔ تو اصلی مسئلہ سمجھ میں آتا ہے۔ ورنہ نہیں۔ اگر کوئی جلد بازی سے فرداً فرداً ایک ایک انجیل کو پڑھے۔ تو اسے معلوم ہوگا۔ کہ سچ مچ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش بلا باپ ہوئی۔ اور اگر کوئی آدمی کامل تدبر اور یکسوئی کے ساتھ پڑھے۔ تو اس پر اصل

مسئلے کی حقیقت کھلے گی۔ گویا جو کام گورنمنٹیں خفیہ پولیس سے لیتی ہیں۔ وہی کام اللہ تعالیٰ نے تعددِ اناجیل سے لیا ہے۔

یہی طرزِ قرآن شریف نے اختیار فرمائی ہے۔ اس میں جا بجا مختلف موقعوں پر اس واقع کو عجیب انداز سے بیان فرمایا ہے۔ کہیں اجمال ہے کہیں تصریح ہے۔ کہیں تفصیل ہے۔ کہیں توضیح ہے۔ کہیں تشریح ہے اور عجیب شان کے ساتھ فرمایا ہے۔ اس جگہ ہم نے طوالت کے خوف سے آیات کے شانِ نزول اور سیاق اور سباق کا کامل ذکر نہیں فرمایا۔ اور اختصار کی وجہ سے جلدی جلدی لکھ دیا ہے۔ لیکن اگر سیاق و سباق کا بھی کمال ذکر کیا جاوے۔ تو اللہ تعالیٰ کی قادر الکلامی اور اعجازِ بیان پر ایمان لانا پڑتا ہے۔ کیونکہ جس غرض سے جس قدر نثرے کا بیان جس جس موقع پر کیا گیا ہے وہاں اتنا ہی مناسب ہے۔ مثلاً سورۃ تحریم میں جہاں مریم علیہا السلام کے تفتحِ روح کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ وہاں اللہ تعالیٰ کا منشا حضرت محمد صاحبِ صلۃ اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات کو جنہوں نے پیغمبر صاحب کے کسی راز کا افشا کر دیا تھا۔ نصیحت کرنا منظور ہے۔ اور وہاں چار عورتوں کی مثال بیان فرمائی ہے۔ حضرت نوح کی بیوی کی جو غرق ہو گئی تھی۔ اور حضرت لوط کی بیوی کی جو کھبا بنگئی تھی۔ اور فرعون کی نیک بی بی کی جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پرورش فرمائی تھی۔ اور مریم کی جس نے اپنی عصمت کو نگاہ رکھا تھا۔

پھر ایک اور عجیب بات یہ ہے کہ جس قدر استعارے اس

سُئلے کے متعلق کلام اللہ شریف میں پائے جاتے ہیں۔ وہ تمام کے تمام انجیل شریف میں بھی پائے جاتے ہیں۔ جس طرح قرآن شریف میں روحانی حمل اور جسمانی حمل کا ذکر فرمایا ہے۔ اور ایسا کرنے میں اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں استعاروں کو برتا ہے۔ اسی طرح انجیل شریف میں نہ صرف حمل جسمانی کی اصطلاح کا ذکر ہے۔ بلکہ حمل روحانی کی اصطلاح کا بھی ذکر ہے۔ چنانچہ لکھا ہے۔ (رسولوں کے اعمال کتاب یعقوب باب اول آیت ۱۵) سو خواہش جب حاملہ ہوئی۔ تب گناہ پیدا کرتی ہے۔ اور گناہ جب تمامی کو پہنچا۔ موت کو جتنا ہے :-

سو اسی اصطلاح کے بموجب جناب متی علیہ السلام نے نہ صرف روحانی حمل کا ذکر کیا ہے۔ بلکہ حمل جسمانی کا بھی اشارہ۔ اور عجیب انداز سے کیا ہے۔ توریت شریف میں ایک جگہ آتا ہے۔ تو اپنے باب کی برہنگی یا اپنی ماں کی برہنگی ظاہر نہ کر۔ کہ وہ تیری ماں ہے احبار باب ۱۸ آیت ۷۔

اور پھر توریت شریف میں حضرت نوح علیہ السلام کی بابت ذکر ہے۔ کہ آپ نے اپنے ایک بیٹے کنعان کو اس وجہ سے بد و عادی کہ اُس نے آپ کی برہنگی نہ چھپائی تھی۔ جیسا کہ تورات پیدائش باب ۹ آیت ۲۲ لغایت ۲۴ میں درج ہے۔ اور دوسرے کو دعادٰی جس نے برہنگی پر پردہ ڈالا تھا۔ اور کنعان کے باپ حام نے اپنے باپ کو ننگا دیکھا۔ اور اپنے دونوں بھائیوں کو جو باہر تھے۔ خبر دی۔ تب سام اور یافت نے

ایک کپڑا لیا۔ اور اپنے دونوں کاندھوں پر دھرا۔ اور کھیلے پاؤں
 جا کے اپنے باپ کی برہنگی کو چھپایا۔ پر ان کی پیٹھ اُن کی طرف تھی۔ کہ
 انہوں نے اپنے باپ کی برہنگی کو نہ دیکھا۔ جب نوح اپنی مے کے نشے سے
 ہوش میں آیا۔ تو جو اس کے چھونے بیٹے نے اس کے ساتھ کیا تھا۔ معلوم کیا
 تب وہ بولا۔ کہ کنعان ملعون ہو۔ وہ اپنے بھائیوں کے غلاموں کا غلام ہوگا۔
 پھر بولا۔ خداوند سام کا خدا مبارک اور کنعان اس کا غلام ہوگا۔ خدا یافت
 کو پھیلا دے۔ اور وہ سام کے ذریعوں میں رہے۔ اور کنعان اس کا غلام
 ہو۔

اس مقام پر نظر ڈالنے سے صاف ثابت ہے۔ کہ ماں یا باپ کی
 مباشرت کا ذکر کرنا یا اُن کی تنگی باتوں کا ظاہر کرنا بھی بیجا ئی میں داخل
 ہے۔ اور روح القدس کی تلقین کے بالکل برخلاف ہے۔
 اسی کے مطابق رسولوں کے اعمال میں بھی درج ہے (رسولوں
 کے اعمال۔ انبیون باب ۵ آیات ۳) (اور حرام کاری اور ہر طرح کی
 ناپاکی یا لالچ کا تم میں ذکر تک نہ ہو۔ جیسا کہ مقدس لوگوں کو مناسب ہے)
 پس اسی اصول پر انجیل کا وہ مقام جہاں لکھا ہے۔ کہ آپ کے اکٹھے آنے
 یا اکٹھے ہونے سے پیشتر مریم حاملہ پائی گئی۔ یہاں اکٹھا ہونا خلوت صحیحہ
 سے مراد نہیں ہے۔ کیونکہ اُن کی خلوت صحیحہ کا بیان کرتا روح کی تعلیم
 کے خلاف ہے۔ یہاں اکٹھا ہونے سے مراد ان کا تمدنی طور پر اکٹھا
 ہونا ہے۔ یعنی گھر میں آباد کرنا۔ جس میں خلوت صحیحہ عام طور پر یہودیوں

میں بلا خوف و خطر کچا سکتی ہے۔ اور گھر میں آباد کرنے سے پہلے بھی خلوت
 صحیحہ جائز ہے۔ لیکن عام طور پر محبوب گنتی جاتی ہے۔ گو خدا کے نزدیک محبوب
 نہیں :-

پس انجیل شریف میں اسی توجیہ کی بنا پر یوسف اور مریم کی محبت
 کا ذکر نہایت لطیف پیراؤں اور استعاروں سے کیا گیا ہے۔ جس کا
 سمجھنا ہر کس و نا کس کا کام نہیں ہے۔ اور یہی فتوے قرآن شریف کا
 ہے لا یمسہ الا المطہرون :-

ہم نے ان تمام حالات کو مفصل طور پر اپنی بڑی کتاب میں لکھ کر
 ثابت کیا ہے۔ کہ اس بارے میں قرآن شریف اور انجیل شریف بالکل
 ایک ہی منبع سے نکلی ہوئی ثابت ہوئی ہیں۔ اور یہ ممکن ہی نہیں۔ کہ کوئی
 انسان اس قدر مختلف شان نزول کے ساتھ ایک مکمل قصہ بہت مجموعی
 بیان کرے۔ کیونکہ جن واقعات کی بنا پر اس خاص قصے کا نازل ہونا بیاں
 فرمایا گیا ہے۔ وہ انسان کی احاطہ قدرت سے باہر ہیں۔ ایک عائشہؓ کے
 بہتان کا قصہ ہی خیال میں لاؤ۔ کیا اللہ تعالیٰ نے عبث ہی اپنے پیغمبر
 کے حرم میں اس کا وقوع میں آجانا ضروری خیال فرمایا تھا۔ اور کیا اس
 واقعہ سے مومن لوگ سبق نہیں سیکھ سکتے۔ کہ حضرت محمد صاحب نے
 جو چند دن حرم محترم سے سلسلہ کلام و اختلاط منقطع کر لیا تھا۔ اور اسی
 طرح اپنی فطرت صحیحہ کا اظہار کیا تھا۔ کیا یہ قصہ موجودہ غلط عقیدے کی
 بنیاد پر بہتان مریم کے جواز کے بارے میں کوئی روشنی نہیں ڈالتا ہے

الغرض قرآن شریف اور انجیل مقدس کی یہ ساری باتیں ایسی ہیں۔ کہ ان میں تدبر کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ دونوں ہی الہامی کتابیں ہیں۔ اور ان کی شدید مماثلت اس بات کو جا بجا ثابت کرتی ہے۔ کہ دونوں ہی ایک چشمے سے نکلی ہوئی ہیں۔ پس اگر انجیل شریف کلام الہی ہے۔ تو قرآن مجید بھی کلام الہی ہے۔ اور اگر قرآن مجید کلام الہی ہے۔ تو انجیل شریف بھی ہے۔

ہم نے اشارتاً اس بات کا تذکرہ کر دیا ہے۔ کہ تلوار کے اٹھانے کی پیشینگوئی جو جو دہ احسن قرآن کریم کے نزول کے زمانے میں نہ صرف پوری ہوئی۔ بلکہ قرآن کا ایک پہلو اس کو جلالی رنگ میں پیش کر کے اپنی صداقت کا معیار ٹھہراتا ہے۔

پھر دونوں کتابوں یعنی انجیل شریف اور قرآن شریف کی تعلیم کا چرچا آج تک چلا آتا ہے۔ اور بوجہ احسن چلا آتا ہے۔ اور ان دونوں کے نزول کے مدت میں کوئی چھ سو سال کا فرق اس بات پر دلالت کرتا ہے۔ کہ یہ دونوں مختلف کتابیں کسی کمیٹی نے افرائے کے طور پر تحریر نہیں فرمائی ہیں۔ بلکہ اس اتحاد سے ان کا منجانب اللہ ہونا بوجہ احسن ثابت ہے۔ اور کسی دہریہ کو بھی یہ شک نہیں رہتا۔ کہ بیشک انسانی افرائے نہیں ہیں۔

اور پھر اگر اس بات کا خیال کیا جاوے۔ کہ حضرت محمد صاحب

کوئی فاضل اہل نہیں تھے۔ نہ کوئی شاعر تھے۔ آج حدیثوں میں آپ کی کلام موجود ہے۔ اور جم میں آپ کی حدیثیں کلام اللہ شریف سے کوئی دس گنا موجود ہیں۔ ان کے کسی ایک فقرے میں بھی وہ شوکت۔ وہ سطوت وہ فصاحت۔ وہ بلاغت۔ وہ قادر الکلامی نہیں ہے۔ جتنی کہ قرآن کرم کے ایک چھوٹے فقرے میں ہے۔ ہمارا ارادہ تھا کہ صرف لَبَّيْكَ اللَّهُ الْمُبْدِي الْوَحِيد کے معنی مکمل طور پر لکھ کر ثابت کرتے۔ لیکن بھر بھی اختصار کے طور پر لکھتے ہیں۔ کہ کس طرح قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے عیسوی تثلیث کو توحید کا جامہ پہنایا ہے۔ (اللہ۔ اس کا ذاتی نام ہے۔ الرحمن۔ اس کا پہلا وصفی نام ہے۔ اور اس وصف کو ظاہر کرتا ہے۔ جس کے ذریعے وہ مخلوقات پر بلا خیال عوضانہ و شکرانہ اپنا سایہ رحمانیت و فضل ڈالتا ہے جسکو عیسوی اصطلاح میں ابنیت کہتی ہے نام نامی سے پکارا گیا ہے۔ جیسا کہ قرآن نے بھی وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا کہہ کر اس بات کا ثبوت دیا ہے کہ عیسائی صاحبان عیسیٰ کو رحمن کا بیٹا قرار دیتے ہیں۔ اور انجیل میں بھی آتا ہے۔ "خداوند خدا نے دنیا سے ایسا پیار کیا۔ کہ اُسے اپنا اکلوتا بیٹا بخشا۔" اور پھر الرحیم اس کا دوسرا وصفی نام ہے۔ جس کے ذریعے وہ اپنی مخلوقات پر اس وقت رحم فرماتا ہے۔ جب کہ اس کو انکے اعمال کے بدلے ان پر خاص الخاص فضل کرنا مقصود ہوتا ہے۔ جیسا کہ اُس نے تمثیل کے طور پر حضرت مریم علیہا السلام کے بارے میں فرمایا بھی ہے وَهَؤُلَاءِ ابْنَتِ عِمْرَانَ الَّتِي ابْهَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رَوْحِنَا وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكَتَبْنَا

وكانت من القسيتين۔ کہ اس پر نفع روح محض اس وجہ سے کیا گیا۔ کہ اللہ تعالیٰ کو اسکی پاکبازی پسند آئی۔ خدا تعالیٰ کے اس وصفی نام کو انجیل شریف میں روح القدس کے نام سے پکارا گیا ہے۔ گویا جو مطلب باپ بیٹے۔ روح القدس کا ہے۔ وہی اللہ۔ الرحمن الرحیم کا ہے۔ لیکن مومن الذکر اصطلاحات صرف قاص الخاص لوگوں کو سمجھ میں آسکتی ہیں اور ناپاک لوگوں کے خیال میں شرک مجسم کا جامہ پہن لیتی ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی آخری کتاب میں یعنی قرآن شریف میں اُن اصطلاحات کو ترک ہی فرلویا ہے۔ اور پھر سورۃ الحمد کے ابتدا ہی میں دنیا کے دوسرے بڑے سلسلہ مذہب یعنی (ہندو۔ بودھ۔ جین۔ آریہ۔ سناتن وغیرہ کے متفق علیہ سُلہ) تناسخ کی اصلیت کا پتہ دیا ہے۔ (اور بتایا ہے کہ تناسخ کی کیا حقیقت ہے۔ چنانچہ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کی آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے ذاتی نام کے بعد اپنی چار صفات کا ذکر فرمایا ہے۔ اور بتایا ہے کہ یہی صفات دنیا کا کارخانہ چلا رہی ہیں :-

رَبِّ الْعَالَمِينَ :- ہر آن ہر مکان میں کل دنیا کے تمام نظاموں کا پرورش کرنا اس کا کام ہے :-

الْحَيُّ :- ہر آن ہر مکان میں کل کائنات پر بلا خیال معاوضہ احسان فرماتا ہے :-

الْقَدِيرُ :- ہر آن اور ہر مکان میں کل کائنات کے افراد کو اُنکے

نیک اعمال کا نیک نتیجہ نخواستہ ہے :-

طَلَبُ يَوْمِ الدِّينِ ۱۔ ہر آں اور ہر مکان میں کل کائنات کے افراد کو نہ صرف نیک و بد اعمال کا نیک و بد نتیجہ نخواستہ ہے۔ بلکہ بُرے اعمال اور نیک اعمال کے تسلسل کا اور ان کے نتائج کا بھی وہ محافظ اور مالک ہے :-

اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ دنیا کا نظام موجودہ اپنے واقعات قدیمہ کا معلول ہے۔ اتفاقِ حسنہ۔ اعمالِ حسنہ۔ جہنیتِ حسنہ کی گونا گونی سے جو اس وقت دنیا کے طبقے پر انسانوں کے افراد میں ان کی نیک و بد حالت کا اختلاف پایا جاتا ہے۔ ان سب کی تہ کے اندر یہ چاروں صفتیں بہتیت مجموعی کام کر رہی ہیں۔ پس موجودہ بہتیت دنیا کی علتِ خدا تعالیٰ کی ان چاروں صفتوں کا بہتیت مجموعی جلوہ افروز ہونا ہی ہے۔ نہ کہ مفروضہ تسامخ۔ کیونکہ انسان قدیم نہیں ہے۔ اور نہ اس کا کوئی ثبوت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ حضرت یحییٰ کو فرماتا ہے۔ اِنِّیْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلِ وَاَمْتُكَ شَيْئًا (اور انجیل شریف میں بھی آتا ہے۔ ابتدا میں کلام تھا۔ کلام خدا کے ساتھ تھا۔ اور کلام خدا تھا۔ یہی ابتدا میں خدا کے ساتھ تھا۔ یوحنا باب اول آیت ۱) یا یوں کہو کہ انسانوں کے مدارج میں جو موجودہ اختلاف نظر آتا ہے اسکی یہ وجہ نہیں ہے کہ ہر انسان قدیم ہے۔ اور ہر ایک کی روح قدیم ہے۔ (کیونکہ تمام انسانوں اور انکی روحوں کا خواص میں متحد ہونا صاف اس بات پر دلالت کرتا ہے۔ کہ ان صوب کی اصل ایک ہے۔ اور ان میں سے ہر ایک الگ طور پر اپنی قدیم ہستی نہیں رکھتا۔ اگر ایسا ہوتا۔ تو ان میں اور انکے

خواص میں اتحاد نہ ہوتا۔ بلکہ ہر ایک انسان اپنے اندر الگ خواص رکھتا۔ کسی کے ہاتھ نہ ہوتے۔ کسی کو پاؤں کی ضرورت نہ ہوتی۔ کسی کا قد زمین کے برابر ہوتا۔ کسی کا سورج کے برابر۔ کوئی غذا کھا کر جی سکتا۔ کوئی پتھر کھا کر۔ کوئی سٹی چاٹ کر۔ کسی کو کھانے کی حاجت ہی نہ ہوتی) بلکہ صرف اس وجہ سے کہ خدا جامع چار صفات ہے۔ ربوبیت کا۔ رحمانیت کا۔ رحمت کا۔ اور رب سے آخر مالکیت کا۔ ربوبیت اور رحمانیت کے اثر سے تو اختلاف کم پڑتا ہے۔ لیکن رحمت اور مالکیت کے اثر سے انسانوں کے مدارج میں اختلاف کا دائرہ بہت وسیع ہو جاتا ہے:-

پس ہر انسان کی پیدائش اس وقت سے شروع ہوتی ہے۔ جبکہ خدا کی رحمانیت (خدا کے فضل کے رنگ میں) اور خدا کی رحمت (زوحین کی باہمی محبت یعنی مقاربت کے رنگ میں) جلوہ افروز ہوتی ہے۔ اس تصریح سے بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے باپ کا ماتا لازم آتا ہے۔ جس کو مریم کے حق میں اللہ تعالیٰ نے ایک مقام پر صدقہٴ اور دوسرے مقام پر حاکم کے فعل سے ظاہر کیا ہے:-

قطع نظر اس کے یہ ممکن ہی نہیں ہے۔ کہ کوئی انسان دو متماثل اشیاء کے اتحاد کے بغیر ہی پیدا ہو جائے۔ کیوں کہ کارخانہ قدرت کی تمام کاٹنا موجود وجود اور مقدار کے لحاظ سے صفر کے برابر ہے۔ اور اپنی ذات میں خدائے کلام کا مظہر ہے۔ اس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے یہ ایک جامع اور پر معنی اصول فرمایا ہے۔ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقًا ذَرِّيًّا وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ

تمام چیزیں ہم نے دو قسم کی بنائی ہیں۔ تاکہ تم لوگ اس بارے میں غور کر لیتے۔ اس کا ذکر گود (پارہ ۲۴، سورۃ الذراریت۔ رکوع کی دوسری آیت) اسی اصول سے نہایت صفائی کے ساتھ ثابت ہو سکتا ہے۔ کہ کارخانہ کائنات ایک جہت سے صفر کے برابر ہے۔ اور ایک لحاظ سے لاناہٹا کے برابر ہے۔ یہ بڑی دقیق بحث ہے۔ اور اس بحث کا یہ مقام نہیں۔ یہاں صرف اتنا لکھا جاتا ہے۔ کہ اگر یہ مانا جاوے۔ کہ مریم کو بلا فاوند حمل ہو گیا تھا۔ تو نہ صرف خدا کی رحمانیت پر نہ لگتا ہے۔ بلکہ اس کی رحیمیت پر بھی۔ اور اس کی توحید پر بھی۔ یعنی اس کے (وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ) ہونے کی صفت پر بھی نہ لگتا ہے۔ اور اس کی خالقیت پر بھی۔

اب ہم اپنی بحث کو ختم کرتے ہیں۔ اور قائل کا ذہن صرف ایک آیت کے متعلق متقل کرتے ہیں۔ کہ وہ برائے خدا قرآن شریف کی صرف ایک آیت لَمْ يَمْسَسْهُ بَشَرٌ پر ہی غور فرماوے۔ کہ اللہ تعالیٰ اس میں کس قدر اسرار بھرے ہیں۔ کیا یہ تمام اسرار والی کلام ایک مفتری کے منہ سے نکل سکتی ہے۔ حاشا وکلا۔

دفعہ ۵

الغرض ولادت مسیح کے بار میں قرآن شریف کے اندر اللہ تعالیٰ نے انجیل کے دلائل سے بڑھ کر روشنی ڈالی ہے۔ لیکن یہ سب روشنی ان کے لئے ہے۔ جن کا دل معرفت کے نور سے بھرا ہوا ہے۔ لفظ پرستوں کے لئے نہیں ہے۔

جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا بھی ہے۔ اور پھر فرماتا بھی قرآن کریم کے اس مقام پر ہے۔ جہاں وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کا ابتدائی ذکر مبارک شروع کرتا ہے۔ جیسا کہ فرمایا۔ پارہ ۳۔ سورۃ آل عمران رکوع کی آیت چھٹی یعنی ٹھیک اس محکم اصول (هو الذي يصوركم في اللاحم كيف يشاء) جس کی تشریح ہم دفعات ۳۳ تا ۳۴ میں بخوبی کر آئے ہیں) کے تذکرے کے بعد۔ اور یہ وہی دوسرا اصول ہے جس کے تذکرے کرنے کا اقرار ہم نے دفعہ ۳۵ میں کیا تھا۔

هُوَ الَّذِي أَنْخَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ

ترجمہ:۔ اے پیغمبر وہی ذات پاک ہے جس نے تم پر یہ کتاب اتاری۔ جس میں سے بعض آیتیں پکی (صاف اور صریح) ہیں۔ کہ وہی اصل کتاب ہیں۔ اور بعض دوسری مبہم ہیں (جن کے معنوں میں کئی پہلو نکل سکتے ہیں) اور جن لوگوں کے دل میں کجی ہے۔ وہ تو ان باتوں (اور ان معنوں) کی پیروی کرتے ہیں جو اصلی معنوں کے متشابہ ہوتے ہیں (یعنی ان معنوں کی جو لفظ پرستی کی گنجائش پر نکل سکتے ہیں۔ اور معاندانہ منافقانہ اور وکیلانہ حیثیت سے ایک رنگ میں غلط معنے ہوتے ہیں۔ اور وہ لوگ ان غلط معنوں کی پیروی کرتے ہیں۔ اور محکم آیات کے فتوؤں کا کچھ لحاظ نہیں کرتے۔ گویا قرآن شریف کا سیاق سباق اور آگاہی پیدا دیکھنے

کے بغیر ہی ایک غلط معنی کر کے اس کی تابعداری کرتے بچاتے ہیں) اور یہ بات وہ اس لئے کرتے ہیں تاکہ فساد برپا کریں۔ (خدا کے دین محکم کو غلط پیرائے میں بیان کریں) اور اپنے (من گھڑت) معنی ان کے لئے تجویز کریں۔ حالانکہ اس کے اصلی اور صحیح معنی خدا کے سوائے کسی کو معلوم ہی نہیں ہوتے لیکن اس مقام پر یاد رکھنا چاہئے کہ خدا نے مشابہات کے علم سے اپنی مخلوق کو بے بہرہ نہیں فرمایا۔ بلکہ اس نے ایسی راہیں بتائی ہیں جن پر چلکر اللہ تعالیٰ انسان کو اپنی مرضی سے مطلع فرماتا ہے۔ اور پھر اپنی کلام کے معنی بھی اُسے سمجھاتا ہے۔ جیسا کہ وہ خود فرماتا بھی ہے۔ وَالَّذِينَ جَاهِدُوا فِينَا لِنَهْدِيَهُمْ سَبِيلَنَا بِإِذْنِ اللَّهِ مَعَ الْمُحْسِنِينَ (پارہ ۲۱ سورۃ العنکبوت رکوع ۱) کی آخری آیت شریف جس کا ترجمہ یہ ہے۔ جن لوگوں نے ہمارے دین میں کوششیں کیں۔ ہم بھی ان کو ضرور اپنے راستے دکھائیں گے۔ اور کچھ شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا ساتھ ہی ہے۔ جو خلوص دل سے نیک عمل کرتے ہیں۔ یا غریبا پر احسان کرتے ہیں۔

اور پھر ایک مقام پر فرماتا ہے۔ کہ ہم اس پر روح القدس بھی نازل فرماتے ہیں۔ جیسے کہ حضرت مریم علیہا السلام پر بھی نازل ہوا تھا۔ جیسا کہ فرمایا ہے۔ (پارہ ۲۸ قدس) سورۃ مجادلہ کے آخری رکوع کی آخری آیت :-

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ

قلوبهم الايمان وايدىهم بروح منه ويدخلهم جنت تجرى من تحتها
الانهار خلدين فيها. رضى الله عنهم ورفوع عنه اولئك حزب الله
الا ان حزب الله هم المفلحون ۝

ترجمہ۔ اے پیغمبر جو لوگ اللہ اور روز آخرت کا یقین رکھتے ہیں۔ ان کو تو تم نہ
دیکھو گے۔ کہ خدا اور اس کے رسول کے مخالفوں کے ساتھ دوستی رکھیں۔ گودہ
اُن کے باپ یا اُن کے بیٹے یا اُن کے بھائی یا اُن کے کنبے کے ہی کیوں نہ ہوں
یہی وہ پکے مسلمان ہیں۔ جن کے دلوں کے اندر خدا نے ایمان کا نقش کر دیا ہے
اور اپنے روح (کلام یا فیضان فیضی) سے اُن کی تائید کی ہے۔ اور وہ اُن
کو بہشت کے ایسے باغوں میں لے جا داخل کرے گا۔ جن کے تلے نہریں
بڑی بہ رہی ہوں گی۔ اور وہ ہمیشہ ہمیشہ اُن میں رہیں گے۔ خدا اُن سے
خوش وہ خدا سے خوش۔ یہی خدائی گروہ ہے۔ سنجی۔ خدائی گروہ ہی آخر
کار فلاح (نجات) پائیگا۔

سوائے ناظرین صاحبان میں امید کرتا ہوں۔ کہ آپ صاحبان
غور اور تدبر سے اس کتاب کو پڑھیں گے۔ اور جب آپ اللہ تعالیٰ کی طرف
رجوع فرمائیں گے۔ تو وہ آپ کو آپ اپنی ہدایت فرماوے گا۔ اور تمکو
صحیح مسائل کے سمجھنے کی توفیق عنایت فرمائے گا۔ مجھکو جو کچھ لکھنا تھا۔ میں نے
اختصار کے طور پر لکھ دیا ہے۔ اب غور فرمائیے کہ فرماتا آپ بزرگوں کا کام ہے
اب ہم اس کو ختم کرتے ہیں۔ اور اقرار کرتے ہیں :-

صدق الله العلي العظيم وصدق الله الرسول الكريم

اور دعا کرتے ہیں۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ آیات متشابہات کے معنوں کے بارے میں خود ہی دعائے گننے کی ترکیب بھی فرماتا ہے۔ سورۃ آل عمران پارہ ۳ کو غ کی آخری دو معنی ساتویں آٹھویں آیت ہیں:-

رَبَّنَا لَا تَذَرْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ
رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا هَرِيبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ
ترجمہ:- اے پروردگار ہمارے ہم کو راہ راست پر لائے پیچھے ہمارے
دلوں کو ڈانوا ڈول نہ کر۔ اور اپنی سرکار سے ہم کو رحمت کا خلعت عطا فرما۔
کچھ شک نہیں کہ تو بڑا دینے والا ہے۔ اے ہمارے پروردگار تو ایک نہ ایک
دن جس کے آنے میں کسی طرح کا شبہ ہی نہیں۔ لوگوں کو اعمال کی جزائز
کے لئے اکٹھا کرے ہی گا۔ (تو اس دن ہم پر مہر کی نظر رہے) بے شک اللہ
(عالی) وعدہ خلافی نہیں کرتا۔ آمین

خاتمہ

اب ہم سب سے آخر میں قرآن شریف کے اس مقام کا اقتباس کرتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ نے جلی قلم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے باپ کا دو طرفہ ذکر خیر فرمایا ہے۔ مبارک وہ جو اس مقام کو شوق سے پڑھیں۔ پارہ ۴، سورۃ الانعام کو غ کی پہلی پانچ آیات مقدسہ
وَبَلَّغْ مَحَبَّتَنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْصَةٍ نَذَرْنَا مِنْ رَجَبٍ مِّنْ نَّشَأِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّ دَرَكَ

حَكِيمٌ عَلَيْهِمْ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَاهُ وَنُوحًا هَدَيْنَا
 مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ
 وَكَذَلِكَ يَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ وَذَكَرْنَا وَيْحَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ نَحْنُ
 وَالْإِسْمَاعِيلُ وَالْيَسَعَ وَيُوشُفُ وَلُوطُ طَاغُوتًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ وَمِنْ آبَائِهِمْ
 ذُرِّيَّتُهُمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝
 ان آیات شریف میں ایک طرف تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو
 ذریت داؤد سے بتایا گیا ہے۔ اور دوسری طرف مِنْ آبَائِهِمْ کا تذکرہ
 فرمایا ہے۔ ہم اس جگہ منطقی بچوں میں پڑنا نہیں چاہتے۔ صرف مومنوں
 کا شوق پورا کرتے کے لئے ہم نوحہ مقام بتلادیا ہے۔ جہاں حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کے باپ کا ذکر ہے۔ اس مقام پر آدم کا ذکر نہیں۔ نوح سے
 شجرہ شروع کیا گیا ہے۔ جس صاحب کے کان سننے کے ہوں۔ وہ سنے
 اور جس صاحب کی آنکھیں دیکھنے کی ہوں۔ وہ دیکھے :-
 رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ آمِينَ ط

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 نَحْمَدُهٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 ﷺ

اب آخر میں اعادے کے طور پر ساری کتاب کا خلاصہ ٹوٹی پھوٹی
 غریبانہ نظم میں لکھ دیا جاتا ہے۔ اور صرف اس واسطے لکھا جاتا ہے کہ ممکن ہے
 کہ کسی صاحب کو نشر کی بجائے نظم سے ہی زیادہ دلچسپی ہو۔ اور اس طرح
 بعض صاحبان کو نظم میں جلدی اور اچھی طرح سمجھ میں آجائے۔ ورنہ من
 انم کہ من وانم میں کوئی شاعر نہیں ہوں۔ اور نہ شاعری میرا شعار ہے یہی
 وجہ ہے کہ ان شعروں میں شاعرانہ لطافتیں اور نزاکتیں اور نیرنگ
 خیالیاں نہیں ہیں۔ صرف ایک قسم کی ٹوٹی پھوٹی مقفے عبارت ہے۔ امید
 ہے ناظرین اس پر ہلکے خط و تناثر ہوں گے۔ اور کمترین کو دعائے خیر سے یاد
 فرمائیں گے۔ اس امر کا اظہار یہاں ضروری ہے کہ نظم میں چند باتیں ایسی
 بھی درج ہو گئی ہیں جو نشر میں بیان ہونے سے رہ گئی تھیں۔

سناؤں انہیں میں غب اک پکار
 سننے کا ش کوئی یہ میری پکار
 زمانہ پڑا کرتا ہے یہ پکار

سنیں کوئی صاحب جو میری پکار
 بعد ادب کرتا ہوں میں التجا
 انھو سونے والو سر ہو گئی

کہ ادھر کی دنیا اُدھر ہو گئی
 اگر یہ ہے یہہ اک مبارک سماں
 مبارک زمانہ ہے فرخندہ وقت
 علوم و فنون کا ہے زور ہر طرف
 زمانے میں ایسا بڑھا اختلاط
 تعجب ہے اس روشنی میں بھی
 گرھن اک نگار روشنی میں ہے وہ
 معیضہ فطرت میں ہے یہہ عیان
 کرے پیدا اولاد تنہا ہی وہ
 دے کہتے مریم کو ہیں بر ملا
 بدوں مرد کے ہوئیں وہ عالمہ
 بلا باپ عیسے علیہ السلام
 دیا کرتے کیزوں کی بعضے تطیر
 تطیر اس کی انسانوں میں گو نہیں
 کہ ہو جائے عورت کو حمل آپ
 اگرچہ نہیں اس میں تنسیخ کچھ
 دے مانتا اس کو ہے اک جہان
 کہ صدیقہ مریم علیہا السلام
 دے جب نہیں ملتی اس کی تطیر

نہیں ہوتے لوگ اب کیوں خبردار
 سماں روشنی کا ہے لیل و نہار
 کہ ہے روشنی ہر طرف آشکار
 صلح آشتی کی ہے ہر سو پکار
 مرجاں مرجح سے ہیں کرتے پیار
 ضلالت سے دنیا ہے تاریک و تاریک
 کہ فطرت کو جس نے کیا تیرہ تار
 کہ عورت کا ہی یہہ نہیں ہوتا کار
 وہ بن مرد ہو کرے باردار
 درود و سلام اس پہ ہو دیں ہزار
 وہ خاوند سے ہوئیں نہ تھیں یادار
 وہ روح اللہ پیدا ہوئے ذوقار
 جو پیدا ہوا کرتے ہیں بے شمار
 دلائل کا ہے جس پر سب انحصار
 کریں آدم و حوا ہی سے شمار
 یہہ قانون ہے ظاہر و آشکار
 کہ حمل اک ہوا تھا عجب آشکار
 بدوں مرد کے ہو گئیں باردار
 تو کہتے ہیں بعض اس کو پروردگار

انہیں بعض کہتے تھے زوجہ رب
 ولے کہتے تھے بعض ایسا بھی
 عقیدہ تھے رکھتے نصارے یہود
 یہہ راہیں ہیں افراط و تفریط کی
 ولے کہنا پڑتا ہے افسوس سے
 کیا اہل سنت جماعت کے لوگ
 عقیدہ وہ رکھتے ہیں بالاتفاق
 نصارے ولے کہتے ہیں بر ملا
 کہ خاوند تو مریم کا تھا اک ضرور
 وہ خاوند تھا گو یا فقط نام کا
 عقائد میں ان کے ولے فرق ہے
 نصارے تو فرماتے ہیں ادب سے
 ولے ان کی پہلے ہوئی سنگنی
 ہوا قوم سے اس قدر اخواف
 مسیح ابن مریم تھا اکلوتا پسر
 ولے احمدی کہتے ہیں کھول کھول
 بیا ہی گئیں ایک بڑھے کے ساتھ
 تا محفظہ بد ظنیوں سے رہیں
 وہ رکھتا تھا اک بوی آگے بھی

معاذ اللہ جس سے ہوئیں بار دار
 کہ مریم تو در پردہ رکھتی تھی یار
 جب اسلام احمد ہو آشکار
 نہیں دین اسلام کے جو شعار
 اب اسلامیوں کا یہی ہے شعار
 کیا شیعہ صاحب ہیں رکھتے شعار
 کہ مریم کا خاوند نہ تھا زینہار
 یہی احمدیوں کا بھی ہے شعار
 یہ تھا حمل مریم میں نہ حصہ دار
 مسیح ابن مریم کا تھا پاس دار
 کریں کوئی صاحب نہ یکساں شمار
 کہ مریم ہوئیں بعد کو بار دار
 یہودوں میں ہوتی نکاح ہے شمار
 کہ نکلا وے کے بن ہوئیں بار دار
 کیونکہ وہ پھر نہ ہوئیں بار دار
 کہ جب ہوئیں وہ غیب سے بار دار
 تا وہ ان کا ہو حمل نہ داغدار
 وہ طعنوں میں ہی ہوں نہ رسوا خوار
 اُسے آئی ایسے نکاح سے نہ عار

ہے یہ غالباً نقل قول یہود
 یہ ہیں راہیں افراط و تفریط کی
 نہیں سمجھتے لوگ قرآنی بات
 جو ہوں راہیں افراط و تفریط کی
 اسی سے تھے منسوب ہوئے یہود
 اسی سے نصار نے تھے گمراہ بنے
 کیا فخر ہے اُمتِ خسیر کو
 جو ہیں مانتے محض نام ہی کا مرد
 نہیں مانتے یا کہ خاوند ہی جو
 وہ لگواتے مریم پر بہتان ہیں
 وہ منواتے یا اس کو زوجہ زب
 وہ منواتے اس کا ہیں یا ایک یار
 تدبر کریں لوگ قرآن میں
 کہیں غور پر اس میں اخلاص سے
 سمجھ جائیں گے خود بخود جو ہے حق
 وہ اللہ ہے ایک اور اللہ ہے پاک
 وہ والد کسی کا نہ مولود ہے
 یہ ہے آیا اک دوسرے موقع پر
 نبی کوئی صاحب یہ سوچیں ذرا

ملا اس میں گو کہ ہے کچھ کچھ وقار
 نہیں کوئی اسلام کا ان سے کار
 جو پہلے صفحے پر لکھی آ شکار
 نہ ہو دین اسلام کا ان سے کار
 جلا وطن و بے زر غریب و نادار
 کریں کاش قرآن میں افتکار
 جو گمراہوں کا سا وہ رکھے شعار
 جو تھا حملِ مریم میں نہ حصہ دار
 وہ قدرت سے کہتے ہیں تھیں باردار
 وہ منواتے ہیں اس کو پروردگار
 معاذ اللہ جس سے ہوئیں باردار
 کہ جو ہوا خلوت میں تھا زاردار
 وہ اخلاص میں سوچیں با افتکار
 اسے ڈال کے دل میں پھر بار بار
 نہاں جو ہے سب ہووے گا آشکار
 یہہ کرتا ہے قرآن اس میں پکار
 نہ اس کا ہے ثانی کوئی زینہار
 نہیں اس کی بیوی کوئی زینہار
 خدا نے کیا اس میں کیا آ شکار

کیا ہے کوئی مانتا و لد رب
 کیا ہے کوئی مانتا صاحبہ
 نہیں مانتا کوئی دنیا میں جب
 عقیدہ ہے یہ مانتا کون اب
 کیا چاہتا سمجھاتا ہے وہ ہمیں
 زمیں چھان مارے کوئی ساری خواہ
 نہیں معتقد کوئی دنیا میں جب
 نہیں مخفی اس میں اگر کوئی بھید
 سنا ہوں اب آپ کو حق بات
 کہیں مت بہکتا ہے دیوانہ بھ
 یہ ثابت پر ہو جائے گا آپ کو
 دلائل کی خاطر ہے سب اہتمام
 خدا کا ہے منشا کہ خلقی ثبوت
 مقدر ہو مغز حقیقت تا سب
 بچڑائے رس اور چھلکے الگ
 سمجھ جاویں با سمجھ مقصود رب
 قوی ان کا ایمان ہو دن بدن
 پھر اب حیف ہے امتِ خیر پر
 ولادت کو مافوق فطرت نہ مان

مگر و لد صلی کو کرنا شمار
 مگر بوی مدخولہ کرنا شمار
 تو کرتا ہے قرآن پھر کیوں پکار
 خدا کس کو سمجھاتا ہے بار بار
 دہائی جو دیتا پڑا بار بار
 نہ پائے گا اک معتقد زینہار
 نمازوں میں کیوں پڑھتے ہیں بار بار
 اگر چھلکوں پر ہی ہے اس کا مدار
 کریں آپ اللہ کرے اعتبار
 پڑا کرتا یک یک ہے دیوانہ وار
 دو اتہ بکار خود است ہوشیار
 اگر چاہیں اس پر کریں اعتبار
 کرے حق کو سر بسر آشکار
 محلا مصفا حبلی ابدار
 کریں کنہ اصلی کو وہ آشکار
 تاحمد خدا گاہیں لیل و نہار
 تاحمروم ان سے نہ ہوں ذیوقار
 اگر اس کا چھلکوں ہی پر ہو مدار
 یہی کہتا اسلام ہے بار بار

نہیں ہوتی تولید تخلیق سی
 سب انسان مٹی ہیں گو فطر تا
 نہیں مٹی عینی ہیں تولید میں
 مشابہ تھے آدم کے وہ خلقت
 ولادت کو سمجھے نہ خلقت کوئی
 ولادت کا خلقت سے جھگڑا لگ
 کہیں مت کہ مریم کو تھا حمل غیب
 ہلاکت کے دونوں ہیں یہ رستے
 گو گندم نما جو فروشوں کا ایک
 بلا شک عقیدہ ہے انہوں کا ایک
 بظاہر ہیں بھرتے دم دوستی
 ادھر سے وہ فطرت کو ہیں کاٹتے
 عقیدہ ہے ایک اور نقصان دو
 بچو یا ر سے جو کہ نادان ہو
 جو مریم کا ہیں مانتے حمل غیب
 نہیں سمجھتے یہ تو موتی ہے بات
 نہیں جبکہ دنیا میں کوئی تطیر
 بنزدیک دشمن کیا غیب و غیب
 اُسے کس طرح غیبی منوائیں گے

یہ دونوں الگ ہونی چاہیں شمار
 از آدم تا انیدم کریں خواہ شمار
 مگر مٹی ہیں خلقت آدمی و قار
 ولادت کے رو سے نہیں زینہار
 ہے یہ ہوتی بلکہ علیحدہ شمار
 کریں ان میں گزرتے بڑے عالی تبار
 اُسے غیری بھی نہ کہیں زینہار
 برابر ہیں ہو سکتے دونوں شمار
 رہ دیگر ہے دشمنوں کا شمار
 خوشامد پہ جور کھتے ہیں انحصار
 پہ باطن میں ہیں آستیں کا وہ مار
 ادھر سے غلو ان کا ہے اک شمار
 کریں غور سب اس میں عالی تبار
 یہی کہتے دانا تو ہیں بار بار
 وہ نادان ہیں دوست عالی تبار
 کہ غیبی ہو حمل اس کا کیا اعتبار
 تو غیبی ہے ہو سکتا غیری شمار
 نہیں فرق ان میں کوئی زینہار
 کیا ہاتھوں میں پکڑینگے وہ ذوالفقار

کریں گے کیا منکروں کو وہ قتل
 یہودی ہوا کرتے تھے ج طرح
 یہ کب تک بہانیں گے خوں کی ندی
 وہ کب تک گرایا کریں گے حمل
 یہ جنت کے وارث وہ ہونگے کیوں
 وہ مہدی کی پیشینگوئی جو ہے
 مذاہب میں کیا اس کا مطلب ہے یہ
 نصاریٰ تو کہتے ہیں ہیں امن دوست
 وہ کس منہ سے رکھتے ہیں ایسا خیال
 بحالیکہ فطرت تو کانوں پہ ہاتھ
 ثبوت اس کا فطرت میں ہرگز نہیں
 اگر سوچیں فطرت خدا کا ہے فعل
 مٹائیں گے امرِ خدا کس طرح
 لغرض حمل غیبی یقینی نہیں
 ولائل تو قطری معاون نہیں
 ولائل جو سنا ہیں چاہتے صحیح
 سنیں حمل ہو غیب یا غیر سے
 نہیں سینگ ہوتے ہیں انپہ کوئی
 ولادت کا انسان کی جب یہ ہے حال

مسافر جلا وطن رسوا خوار
 پرانے زمانے میں وہ بے دیار
 اجاڑیں گے نسلوں کو وہ ذوقدار
 چلی جائے گی تاجکے کارزار
 اگر وہ اکٹھائیں گے تیغ آبدار
 کہ جس میں ہے عیسیٰ اکٹھا انتظار
 کریں قتل و غارت پر لوگ انحصار
 یہی احمدیوں کا بھی ہے شعار
 جو فطرت کو کرواتے ہیں وہ خوار
 پڑی رکھتی ہے زور سے بار بار
 نہیں کرتی وہ اس کا ہے اعتبار
 نہیں فعلِ ربی میں کیوں انحصار
 مٹیں گے نہ کیوں ہو کے رسوا خوار
 برابر ہے ہو سکتا ہے غیر شمار
 عقیدوں پر ہے سب کا پر انحصار
 سناتا انہیں اب یہ ہے فاکسار
 وہ یکساں ہیں ہو سکتے دونوں شمار
 نہ اسپر نہ اسپر کبھی زہن ہمار
 تو سیدھے کے عوض الٹا کیوں ہو شمار

لیوں ایک دوسرے پر ہو فوق
 لکھا جس میں رہتا ہے شیطانی ور
 یہودی تو آگے ہی مشہور ہیں ..
 پر اب اوروں کی بھی ہیں آنکھیں کھلیں
 ویا تہ صاحب نے لکھا ہے یہہ
 وہ ہے ستیارتھ مقدس کتاب
 ولے یہہ تو سارا ہے اُن کا قصور
 جو مانیں تو مانیں فقط نام کا
 اگر چاہیں بہتانوں کا کانتا
 ہے کٹ سکتا بہتان اس حال میں
 وہ دونوں ہوں اک دوسرے کا لباں
 ولے مانیں جب ایک کا نہ وجود
 اگر مانیں شوہر تو وہ نام کا
 برابر ہے مانیں نہ مانیں اگر
 نہیں دیتا عفت کا وہ ہے ثبوت
 سنیں اور طرفہ عجب ایک بات
 جو کہ سکتے ہیں آریہ صاحبان
 نیوگن نہ کیوں مانیں مریم کو ہم
 سمائیں گے پھولے نہ وہ آپ میں

کریں لئے پر اب کیوں اعتبار
 ہے مسکتا بہتانوں کو جس میں بار
 چلاتے ہیں بہتانوں کا اسپ وار
 وہ غفلت سے ہوئے ہیں اب ہوشیار
 پر بعضیں کاش پر کاش کو ایک بار
 کہ جس پر ہے اک قوم کا انحصار
 جو خاوند نہیں مانتے زینہار
 ولے یہہ ہو خاوند نہ خاوند شمار
 تو مانیں وہ شوہر سے کھیں بارود
 میاں بومی جبکہ ہوں عصمت شمار
 پھر عفت ہو کیوں ان میں نہ پہرہ دار
 اکیلے کی عفت کا کیا اعتبار
 ذرا حمل میں جو ہو نہ حصہ دار
 کہ ایسا ہو شوہر نہ شوہر شمار
 ولے الٹا کرو اتا ہے وہ خوار
 یہی تو نرالی ہے طعنوں کی سار
 کتاب اپنی پہر کھکے وہ انحصار
 جو بچہ جنا اس نے تھا اشکار
 عجائب جو اُن کا ہے یہہ اک شکار

رہے گا تیوگ اُن کا قائم درست
 نہیں اپنا شہتیر ہم دیکھتے
 ذرا سا وہ تنکا پہ ہم دیکھ کر
 دکھاتے اُنہیں اُریہ دھرم ہیں
 کبھی سرمہ چشم دیتے انہیں
 عقیدہ پہ جو رکھتے ہیں ہم غلط
 اگر چاہیں کٹ جائے اُن کا نیوگ
 وگرنہ کئے گا نہ ہر گز نیوگ
 ہے دشمن کی تلوار شمشیر تیر
 بنیں نرم کچھ ہم بنیں نرم وہ
 رہیں ظلم سے ہم سب اب دور دور
 کئی سادہ لوح ہاں جو فرماتے ہیں
 نہیں جانتے ہے یہ شر کو کی جڑ
 ولادت میں ایسی تو پینا ہے شرک
 نہیں ممکن اس سے یہ ہووے الگ
 ولے ایسا بھی کہتے ہیں چند لوگ
 ولادت مسیح کا بیاں گول مول
 تو جائز ہے گر مانیں ہم جس طرح
 نہیں جانتے ہیں کہ قرآن میں

نہیں کھا ہی سکتے ہیں وہ اب تو ہمار
 پڑا ڈالتا آنکھوں میں ہے غبار
 مخالف کو ہیں عبث کرتے خواہ
 نیوگ اک ہوا جس میں ہے آشکار
 مکمل جائے آنکھوں سے اُن کی غبار
 نہیں آتی ہم کو تو اس سے ہے عار
 عقیدے سے ہم پہلے ہوں شرمسار
 جو شمشیر برماں کی ہے تیز دھار
 فرزند ہم لیں اب اس کا وار
 بنیں ہم سب انصاف کے پاسدار
 کہ دنیا کو ہے عدل سے ہی قرار
 مسیح کی ولادت سے کیا ہم کو کار
 اگر پدر عیسے نہ ہو زنیہار
 یہی تو ہے قرآن کرتا پکار
 کرے جتن خواہ کوئی لاکھوں ہزار
 کہ چونکہ نہیں قصہ سب آشکار
 کہے کون قرآن میں افتکار
 تحقیق سے ہم کو نہیں کوئی کار
 تدبر کا کرنا ہے فساد آشکار

عتیدہ جو مشکوک رکھے ہیں بعض
 انہیں خود کو دھوکا لگا ایک تو
 دے دوسروں کی بھی بہکاتے ہیں
 نہیں غلطی جائز ہے اس بات میں
 اسی پر تو ہے فخر اسلام کو
 کیا فخر ہے ایسے اسلام کو
 ہے اسلام فطرت بلا شک و ریب
 نہیں فرق اسلام و فطرت میں کچھ
 پہو دی کریں خواہ نصارے اسے
 کریں اریہ اس کو خواہ دہریہ
 دے پیدا ہوتے ہیں فطرت پر سب
 غرض فطرت اسلام ہے واقعی
 نہیں دورخی جائز اس بات میں
 نہ بخشے گا اللہ کبھی شرک کو
 اگر کوئی جیتے جی تو بہ کرے
 کرے گا خدا ایسی تو یہ قبول
 سنیں آپ ایک اور پوشیدہ بھید
 مناسب مقاموں پر گر شک کریں
 تقاضا ہے انسانی خلعت کا بہ

یار کھتے ہیں مخلوط عالی تبار
 بھٹکتے ہیں جس میں پڑے ذوقار
 کیا کرتے فطرت کو ہیں وہ خوار
 کہ جس پر ہو فطرت کا سارا مدار
 کہ فطرت صحیح اس نے کی آشکار
 کہ فطرت کو یوں وہ کرے گر خوار
 یہی کرتا قرآن تو ہے پکار
 کہ جس پر ہے ہر بچے کا انحصار
 یہ ہے والدینوں کا ہی اختیار
 سنا تن یا جینی کریں ذوقار
 نہیں رکھتے ہیں وہ صلیب و زنار
 نہیں ٹسک جس میں ذرا زینہار
 کہ جس پر ہو اسلام کا سب مدار
 دہائی ہے قرآن کی بار بار
 جھٹکے طرف اللہ کی بانگزار
 گناہوں سے ہو کوئی جب شرمسار
 کہ جس پر ہے اسلام کا انحصار
 یہ ہے دین اسلام کا اک شعار
 کہ جس سے نہیں باہر اہل وقار

ولے جو ہیں حد درجے کے متقی
 کہیں ایسا نہ ہو کہ ہو دیں نسبت
 بڑوں کی سیر ہیں سیر سے بڑی
 کیوں دور جاؤ یہیں دیکھیں آپ
 جو پیش آگیا وہ ذرا عادت
 بنی مضطرب سے ہوئی جنگ جب
 تب اس وقت سنہ ہجری تھا پانچواں
 مدینے کا تھا شہر بالکل قریب
 حرم محترم گئیں بیت الخلا
 وہ تھا ان کا اپنا منکوں کا ہار
 گئیں جب وہ واپس اُسے ڈھونڈنے
 ولے سارباں کو لگانہ پست
 کجا وہ لیا باندھ ویسا ہی بند
 وہ واپس جو آئیں تھا خالی مقام
 وہاں پہلی جا پر گئیں بیٹھ وہ
 محافظ تھا صفوان در عقب فوج
 اُسے ہوا معلوم ہیں عایشہ
 لگا ادب سے چلنے آگے وہ آپ
 گو تھی سیدھی یہ بات دشمن مگر

وہ رکھتے ہیں دل ہی میں دل کا بخار
 خصوصاً جہاں حق ہو آشکار
 تدبیر میں رہتے ہیں وہ شرمسار
 کہ کیسے ہوئے تھے نبی بے قرار
 گئیں پچھڑ جب عائشہ ایک بار
 فتح پاکسے واپس ہوئے جب تیار
 مقام ہوا رستے میں جب ایک بار
 جدھر کو اندھیرے منہ ہوئے تیار
 وہ کھیتوں میں بھول آئیں منکوں کا ہار
 وہ لائی تھیں بہن اپنی سے ستار
 نکل آئی اونٹوں کی آگے قطار
 نہیں عائشہ اونٹ پر ہیں سوار
 وہ خالی تھا جو اور پکڑی مہار
 وہاں سے گئے لوگ سب تھے سدھار
 لگیں کرنے خادم کاواں انتظار
 لگا کرنے پر چھائیں پر وہ پکار
 کیا اونٹ پر ان کو اپنے سوار
 پکڑا تھ میں اونٹ کی لی مہار
 لگے دینے طعنے وہاں آشکار

رہنے میں جب پہنچیں وہ بعد میں
 لئے کرتے بڑھ بڑھ کے باتیں وہ لوگ
 نہ تھی خیر جن کو کہ منکوں کا ہار
 یہاں لوگوں میں ایک چرچا ہوا
 نے سب سے عبد اللہ سطح بڑھے
 ہوئیں مفعول عائشہ فکر سے
 نبی بھی لگے رہنے ان سے الگ
 یہی غم میں دلگیر ہوئے نبی
 لگے غم سے کھٹنے وہ تشویش میں
 نہ تھا محرم عفت ان کا وہاں
 لگے پوچھنے مشورہ ایک دن
 علی کو وہ تھے سمجھتے نفس خود
 یہی بات قرآن میں درج ہے
 گئے جب وہ مکے میں گھرا ایک بار
 لباس علی اوڑھا پھر آپ نے
 محمدؐ کی جا پر علی سو گئے
 پناہ جب کہیں سے ملی نہ انہیں
 ابو بکرؓ و عمرؓ اور طلحہؓ زبیرؓ
 بنایا نبی نے علیؓ کو اخی

چناں اور جنہیں کی ہوئی اک پکار
 جو سمجھی گئیں وہ شتر بے مہار
 وہ نبجائے گا اک گلے کا ہی ہار
 کئی لوگوں نے تب کی بڑھ کے پکار
 حرم محترم ہوئیں رسوا خوار
 وہ پہلے ہی بیمار تھیں بے قرار
 چلی گئیں آخر کو مسیکے وہ ہار
 کیا ہار کر پر سکوت اختیار
 نکالانہ دل کا پہلے دل سے بنجار
 نہ مونس نہ غمخوار نہ کوئی یار
 علی مرتضیٰ سے وہ آخر کو ہار
 اُسے یاد کرتے تھے بیٹا شمار
 نبی نے جو قبلانی تھی چند یار
 علی ہی کو اپنی چادر اتار ...
 دیئے چل وہاں سے وہ مردانہ وار
 جلی نے محمدؐ پر کی جان نشا ر م
 مدینے کو جب وہ گئے تھے سد ہد
 وہ دودو ہوئے بھائی بھائی شمار
 علی ان کے بھائی ہوئے پھر شمار

ذکر بار در ذمہ انات کو نہ بنائے گئے بھائی بھائی

سوم بار نجران کے عیسائی لوگ
 بلایا انہیں طرف اسلام کی
 یہ وہ ہوئے قائل نہ ہرگز وہاں
 مباہل بنیں آؤ بولے بنی
 تمنا لگے کرنے وہ موت کی
 بنی ہوئے ساتھ شامل علی
 چہارم دفعہ روزِ خم غدیر
 صحابہ تھے موجود اُس روز سب
 یہ معنوں کا پڑتا ہے ایسا خیال
 بنی نے پڑھا ایک خطبہ وہاں
 ہوں میں جس کا مولا ہے اُس کا علی
 خدا نے بنایا حلیفہ انہیں
 برأت کی سورت وہی لے گئے
 رسولِ نبی ہیرے واں پھر علی
 علی ہی نے توڑے جو بت تھے بڑے
 مبارز کی عربی جو کرتے طلب
 ولید حنظلہ عتبہ روزِ بدر
 بروزِ احد طلحہ بن ابی طلحہ
 پر غرور انصیری یہودی جو تھا

بلائے بنی نے تھے جب ایک بار
 دلیلیں سنائیں انہیں بار بار
 بنے نہ وہ اسلام کے دیندار
 بنی ہوئے جب بد دعا کو تیار
 وہ ملعون ہوں جو ہوں تقصیر وہ
 وہ ذاتِ نبی میں ہوئے حصّہ دار
 کہا تھا بنی نے یہی آشکار
 کہ جن کو ہیں کہتے تھے شتر ہزار
 کہ موجود اک لکھ تھے چوبیس ہزار
 بلند ہو کے پالانوں پر استوار
 جو اس کا ہود شمن وہ ہووے خوار
 علی ہوئے نائبِ غرض چند بار
 ابو بکر کے عوض وہ کا مگار
 پیغمبر کے پیغام کے پاسدار
 وہی جنگِ خیبر کے تھے علمدار
 علی اکثر ہوتے تھے واں نامدار
 لڑائی کے جو ہوئے آطلب گار
 لڑائی کو ہوئے جو آ کے تیار
 سر پر غرور اس کا ہوا شکار

عمر عبد و ذ کا تھا بیٹا دلیر
 مبارز کیا طلب خندق کے روز
 مرحب بمعہ بھائی عارث یہود
 ابو جبرول آیا جنگ حنین
 علیؑ ہی کے ہاتھوں ہوئے قتل سب
 سلامت نہ زد سے وہ ان کی بچے
 رسول خدا کی کیں وہ خدمتیں
 کہ کہنا ہے پڑتا یہ بے ساختہ
 نبیؐ نے تبھی تو تھا فرمایا یوں
 نبیؐ نے کیا موقع افک پر
 طلب اُس سے کی دوستانہ صلاح
 علیؑ تھے نبی کے مگر اک شفیق
 کریں آپ جو چاہیں بولے علیؑ
 شبہ گر ہو ثابت تو دیویں طلاق
 تسلی نبیؐ کو ہوئی پھر وہیں
 بلایا نبیؐ نے حرم کو وہیں
 اٹھا دونوں نے قسمیں تب یہ کہا
 تسلی پہ کامل نہ اُن کو ہوئی
 وہاں چونکہ امکان بہتان تھا

جو رسم تھا یا وہ تھا اسفندیار
 بڑے فخر سے جس نے مردانہ وار
 جو خیبر کے قلعوں کے تھے قلعدار
 مبارز کی اک کرتا ہوا لپکار
 یہ سب پہلوان تھے بڑے نامدار
 علیؑ کی بھتی تیغ تھی ذو الفقار
 علیؑ نے نبی کے جو تھے جاں نثار
 بتی کا نہ ویسا تھا اک کاردار
 نبیؐ موئے ہو وہ ہماروں شمار
 علیؑ ہی کو اپنا احض رازدار
 رہیں تا ہمیشہ نہ وہ غمگسار
 وہ چاہتے تھے ہو دیں نبیؐ نہ خوار
 ذرا پوچھ ہی دیکھیں آپ الیکبار
 رہیں آپ دائم نہ یوں غمگسار
 علیؑ نے نصیحت جو کی آشکار
 وہ معہ لونڈی حاضر ہوئیں ذوقدار
 کہ واللہ نہیں عائشہؓ دا غدار
 وہ ویسے کے ویسے رہے بقرار
 گیا چل تھا شیطان لعین کا جو دار

تسلی نہ گوان کو فطرت نے دی
 ولے ہو گئے خرم و شاد کام
 برأت کی بابت جو ہوا نزول
 غلط عائشہؓ پہ یہ بہتان ہے
 بتنگڑ جہنوں نے کیا بات کا
 نبیؐ پر ہوئیں عائشہؓ گرچہ خوش
 کشیدہ علیؓ سے وہ رہنے لگیں
 نہ سوچ آئی اُن کو وہ تھے بیگنہ
 علیؓ سے تو پوچھا بنی نے تھا خود
 وہ خادم نہ بینکن کے تھے شیر مرد
 نبیؐ کی وہ کاناہ کرتے تھے بات
 ملائے وہ تھے ماں میں ماں ہی مدلم
 اسی بات میں تو وہ منفرد تھے
 عموماً وہ تھے کاٹتے اُن کی بات
 اگر دوسرا ہوتا وہ دیتا کات
 مزاج نبیؐ کا تھا منظر و ہی
 علیؓ کو یا نفس نبیؐ کے تھے ظل
 اسی بات کا سمجھنا شکل ہے
 اسی سے ہیں مومن کے اُسوۂ نبیؐ

جو ہوا ہے اسلام کرتی شمار
 خدا نے انہیں جب کیا خبر دار
 کیا اس نے سب کلید کو آشکار
 یہ ہے ظالموں کی لعینوں کی کار
 نہ تھا نیک ظنی تو اُن کا شعار
 علیؓ سے ولے رکھا دل میں غبار
 نبیؐ کے علیؓ کیوں ہوئے طرفدار
 علیؓ تھے نہ بہتان میں حصہ دار
 نکالا تھا خود آپؐ دل کا غبار
 علیؓ تو بنی کے تھے خدمت گزار
 کیوں بیٹے وہ تھا نہ اُن کا شعار
 خصوصاً نبیؐ ہوتے جب استوار
 سب اصحاب کا تھا نہ یہ پر شعار
 صلاح کے نبیؐ ہوتے جب طلبگار
 یہ تھا ایسا کوئی نہ داں راز دار
 نبیؐ اس پر ہی کرتے تھے اعتبار
 حبیت کا دونوں کی اک تھا شعار
 فتانی البنی کی یہی تو ہے سار
 نہیں اُن کا دیوثیت جو شعار

نہیں مانتے ہیں وہ مریم کو رب
 خلافت بلا فصل کا یہ ہتے بھید
 یہی غرض تھی آپ کے آنے کی
 یہود و نصاریٰ سے وہ جائیں نہ
 نصاریٰ کی سب بت پرستی یہود و
 بنوت میں ہونے لگی کامیاب
 نصاریٰ مثلت موجد بنے
 صحیح نکلا پھر آپ کا وہ کلام
 وہی ہو گئے غالب قیامت ملک
 کئی معنی اس پیشینگوئی کے ہیں
 یہودی ہمیشہ ہی مغلوب ہوں
 نصاریٰ پہ غالب ہوئے مسلمان
 لیا ان سے بیت المقدس کو چھین
 نصاریٰ کو زراں بعد آیا خیال
 ہوئے پیدار یفا امر ان میں چند
 محمد کی تسلیم سچی ہے کچھ
 کریں آؤ ہم بت پرستی کو دور
 گستاخوں کا زور پھر خود بخود
 بچا اس سے یورپ کا کوئی نہ ملک

نہیں شرک پر ان کا کچھ انحصار
 اسی پر ہے اسلام کا انحصار
 تا وہ عینے کے مقتدا ہوں شمار
 ملے شرک کو ان کے ہاتھوں سے ہار
 گھٹے زور پوپوں کا کھا کھائے ہار
 ہے تاریخ عالم سے یہ آثار
 ملی پہلے عیسائیوں کو جو ہار
 میحائے حق میں جو ہے آشکار
 میحائے جو ہوں گے خد متکزار
 سنا آوے میں ہوں کہ یہ منتہا
 نصاریٰ سے جایا کریں گے وہ ہار
 محمد کے پر بعد صرف ایک بار
 ہوئے صالحین میں وہ خود ہی شمار
 کہ ہوئے ہیں کیوں ہم ذلیل و خوار
 کہ جن پر ہوا ظاہر اسخام کار
 جو ہے بڑھ گیا ہم سے وہ ذوقار
 ملے ہم کو بھی تا وہی پھر وقار
 چلی جو نصاریٰ سے تیغ آبدار
 پھنسے اس میں یورپ کے سب تاجدار

نصارے ہوئے قتل دونوں طرف
 تسلط ولے پایا اصلاح نے
 سویڈن و ڈنمارک اور ناروے
 فرانس اور برطانیہ مسیحی
 سہانے فقط ڈھول ہیں دُور کے
 پُرانے ہی دیں گے وہ حامی رہے
 رہے لڑتے دیگر نصارے سے وہ
 سمجھتے تھے یہ بھی مسلمان ہیں
 نہیں بت پرستی کو کرتے پسند
 ملی بت پرستی کو آخر شکست
 محمد کی واں چل گئی ایک بات
 کیا آپ لوگوں نے اس کو قبول
 نبی کی بنوت نہ کی گو قبول
 بالفاظ دیگر نبی بڑھ گئے
 تو اوروں کو چاہیں سمجھیں اسے
 بہر حال ریفارمیشن کا تھا
 محمد نہ آتے بدلتے نہ دیں
 غرض بڑھ گئے وہ نصارے نئے
 پُرانے نصارے کو آیا زوال

زمین آسمان ہو گئے دھواں دھار
 شمالی ہے یورپ کو یہہ افتخار
 شمالی ہیں یورپ کے جو وہ دبار
 رعایا میں ان کی ہوئی کارزار
 سپین اور اٹلی رہے برکنار
 مسلمانوں سے چونکہ تھے دلفگار
 سمجھتے تھے جنکو وہ ہیں نابکار
 جو ہیں ڈالتے دیں میں رخنہ ہزار
 انہیں کا ساوہ رکھتے ہیں اک شعار
 اڑا شرک ظاہر سب انجام کار
 خدا نے جو کی اُنہی تھی آشکار
 محمد سے گو وہ رہے برکنار
 وہ تعلیم سے پر ہوئے کامگار
 جو تعلیم ان کی نے پایا وقار
 یا صمنی نتیجہ کریں یہہ شمار
 محمد کی تعلیم پر سمجھہ مدار
 ہر اک قوم کا شرک ہو تا شمار
 نبی کی وہ تعلیم کے طرفدار
 گھٹا ان کی تعلیم جو وقار

محمدؐ کے پیرو غرض بڑھ گئے
 محمدؐ مسیح کے ہوئے مقتدی
 وہی نہیے ان کے مسیح متبع
 یہی پیشنگوئی کا مفہوم ہے
 کہ غالب رہیں گے قیامت ملک
 یہی معنی اس امر ربی کے ہیں
 نہ بخشے گا اللہ کبھی شرک کو
 جلی شرک دنیا میں ہیں اب قلیل
 بڑھیں گے وہی لوگ دنیا میں اب
 دے بات باقی اب اک اور ہے
 اگرچہ وہ بیزار ہیں شرک سے
 خدا نے لگائی ہے اک اور شرط
 اتار کرے گا خدا جو کلام
 محافظ تا بہیرے کلاموں کا رب
 چلے گا امامت کا اک سلسلہ
 امامت کے بن ہے جہالت کی موت
 امامت کو نہ ماتا کب رہے
 نہیں مانتے ہیں امامت کو جو
 خلافت میں چاہتے ہیں ہونا شریک

حقیقی و صمتی وہ عالی تبار
 مسیح معنوں میں ہوئے غالب شمار
 وہی تاقیامت ہوں غالب شمار
 خدا نے جسے ہے کیا آشکار
 مسیح کے حقیقی جو خدا مت گزار
 جو ہو سکتا ہے پیشنگوئی شمار
 وہ پوشیدہ ہو خواہ وہ آشکار
 خفی شرک کی لیک لمبی ہے تار
 رہیں گے جو ہر شرک سے برکنار
 یہودوں کی کیوں اب نہیں کچھ وقار
 موحّد وہ بچے ہیں عالی تبار
 جو ہے ایک جا پر ہوئی آشکار
 چلی جائے گی تا حشر جس کی تار
 کلام اپنے سے جو ہے کرتا پیار
 اماموں پہ بھید ہو گئے تب آشکار
 اماموں کے منکر بھی ہوں گے خوار
 جو شرک خفی کی ہے باریک تار
 یہ چاہتے ہیں خود وہ ہوں عالی تبار
 بنیں وہ امامت کے یا حصہ دار

امامت کے بنتے ہیں گویا رقیب
 امامت خلافت نبوت یہ سب
 خدا کی ہے مرضی سے ان کا نزول
 خدا کا ارادہ نہ کرنا قبول
 امامت کو نہ مانتا گویا اب
 اگرچہ نہیں ہے یہ شرک جلی
 سنیں اب علیؑ کی امامت کا حال
 علیؑ تھے نبیؐ کے عرض ہم مزاج
 مقولہ ہے مشہور مجہنس سب
 اسی وجہ سے مکافہ بنی نے کہا
 علیؑ اور میں دونوں اک نور سے
 علیؑ ہے نبیؐ سے علیؑ سے نبیؐ
 ہے اس سے محبت نبیؐ پر درود
 بتر ہے اس سے نبیؐ پر شتم
 مگر عائشہؓ ان سے نہ ہوئیں صاف
 علاوہ ازیں کرتی تھیں رشک و
 گیار رشک آخر تنقیر سے بدل
 خلیفہ سوم ہو گئے جب شہید
 سنا عائشہؓ نے وہ گھبرا گئیں

یا شرک امامت کے تقصیر دار
 رسالت کی شاخیں ہیں یہ پرہیزگار
 خدا بندوں پر کرتا ہے خود نثار
 صفات خدا سے ہے کفر آشکار
 صفات خدا کا ہے شرک آشکار
 ولے ایک مخفی ہے شرک آشکار
 خوار ج کے نزدیک تھی عیب دار
 علیؑ سے کیا کرتے تھے وہ پیار
 کیا کرتے ہم جنس سے ہیں پیار
 بحق علیؑ جو کہ تھے جاں نثار
 ہوئے پیدا کہتا ہے پروردگار
 خدا نے اسے ہے کیا آشکار
 ہو غضب اس سے بعض نبیؐ ہی شمار
 تو لا ہے اس سے نبیؐ سے پیار
 ولے رکھا در پر وہ ان سے غبار
 علیؑ سے نبیؐ کرتے ہیں کیوں پیار
 لڑائی پہ پہنچا جو انجام کار
 خلیفہ علیؑ ہوئے انجام کار
 مدینے سے چاہا کہ جانیں سدھار

زبیرؓ اور طلحہؓ صحابہ کرام
 بڑھے سب سے بیعت میں دونوں بزرگ
 وہ خود چاہتے تھے بنیں ہم امام
 سناتے ہیں بعضے محدث یہہ عذر
 چنانچہ انہوں نے کیں درخواستیں
 ملے ان کو یا حصہ سب سے بڑا
 خلیفہ دوم کے تھے وہ جانشین
 ملائے ستہ شاطرہ میں شمول
 علیؓ نے نہ مانیں وہ درخواستیں
 ملے گاتھیں حصہ یکساں پڑا
 یہہ اچھا ہے پر وہ نہ راضی ہوئے
 لگے کہنے لوگوں سے وہ بڑ ملا
 نہیں ڈھونڈتا قاتل عثمانؓ کے
 گئے خدمت عائشہ میں وہ پھر
 حقوق اپنے ثابت وہاں سب کئے
 کہا انہوں نے ایسے انداز سے
 کرایا انہوں نے ہے عثمانؓ شہید
 علیؓ پہ یہہ طوفان باندھا گیا
 کرلیہ وہ تھیں نیم پھر چڑھ گیا

علیؓ کے ہوئے پہلے خدمت گزار
 یہ آخر کو نام دم ہوئے شرمسار
 علیؓ سے بغاوت کو ہوئے تیار
 کہ تھے طامع وہ دنیا کے طلبگار
 بنیں کوئے بصرے کے عامل وہ یا
 جو پہلے خلیفوں کے تھے رشتہ دار
 کہ جس نے دیا ان کو تھا یہہ وقار
 انہیں عشرہ کا بھی تھا اک افتخار
 رہو تم مدینے مرے مددگار
 کہا یہہ علیؓ نے انہیں آشکار
 قناعت تو ان کا نہ ہوا شعار
 علیؓ تو ہے لیتا ساہل سے کار
 نہ ان کو سزا دینا ہے ذیوقار
 وہاں دونوں نے جا کے کی اک پکار
 علیؓ کو بتایا وہاں عیب دار
 تھے گویا علیؓ قتل کے راز دار
 یا تھے کم سے کم قتل کے طرفدار
 بجائیکہ تھے آپؐ نہ طرفدار
 علیؓ پہ چڑھائی کو ہوئیں تیار

ارے لوگو عثمان کا لو قصاص
وے لوگو کو یہ نہ معلوم تھا
بہانہ لڑائی کا تھا یہ فقط
جو تھا چچا ان کا قرابت میں ایک
لگی کہنے لوگوں سے پھر بر ملا
وہ چاہتی تھیں یوں علی یا تو قتل
بنائیں یا خونِ علیؑ سے حسد
اسی غرض سے پھر کیا تھا خروج
غرض جا پڑھیں عائشہؓ جنگ کو
ہوں میں جس کا مولا ہے اسکا علیؑ
ملایا کئی لوگوں کو اپنے ساتھ
وہ کہلاتے اصحاب تھے جل کے
علیؑ پر نہ چاہتے تھے ان سے لڑیں
صلح کی جو انہوں نے یں کوششیں
تمامی وہ بے سود ثابت ہوئیں
علیؑ ہوئے مجبور جب ہر طرح
ولے آپ کا پتہ بھاری نہ تھا
بنا جھنڈاواں عائشہؓ کا وہ اونٹ
لگااتے تھے ہاتھ سب اونٹ کو

علیؑ کی نہ مانو کہ اسکا شکار
کہ عثمانؑ کو کہتی تھیں نابکار
سمجھتی تھیں کہ وہ تھیں حقدار
خلافت کی ان کی وہ تھیں طلبکار
علیؑ کا نہ ہو دے کوئی طرفدار
خلافت سے یا ہوویں وہ برکنار
کریں قید یا ان کو بے مددگار
پہ آخر کو کی گرم جا کا رزار
لکلا و ماں دل کا اپنے بنجار
ذرا اس پہ رکھا نہ کچھ اعتبار
سپاہ ساتھ ان کے ہوئی تیس ہزار
ہوئیں عائشہؓ اونٹ پر جو سوار
صلح آشتی ہو نہ ہو کارزار
کئی بھیجے کہ ہمدواں مردانہ وار
دماں ہوئے اُلٹے ذلیل و خوار
تو وہ بھی ہوئے جنگ کو پھرتیار
سپاہ آپ کی جو تھی جو کل میں ہزار
سپاہ اب ہوئی بر سر کارزار
تبرک کے وہ تھے بڑے پاس دار

ازاں بعد جاتے تھے پھر تنگ میں
 وہ کٹھا گویا گوسائہ سامری
 علیؑ کی چڑھائی ہوئی اونٹ پر
 ولے چاہتے اصحاب تھے جل کے
 بچاتے تھے وہ اونٹ کو مر کے آپ
 واماں آتے تھے مرنے کو شوق سے
 اگر مرتا اک اتا واماں دوسرا
 اگرچہ وہ سب مرتے یوں ہی گئے
 لگاتار ستر نے پکڑی واماں باگ
 بدقت کٹے پاؤں اس اونٹ کے
 سپاہ نے دیکھا گیا اونٹ گر
 ہوئیں عائشہؓ پھر تو مغلوب ہواں
 زبیرؓ اور طلحہؓ ہوئے قتل واماں
 سپاہ علیؓ سے نہ ہوئے وہ قتل
 جلایا علیؓ نے پھر اس اونٹ کو
 مورخ ہیں کہتے نہ مرتا اگر اونٹ
 ولے خیر گزری موئے کل کل خمس
 موئے عائشہؓ کے وہ کل ساربان
 پشیمانی پھر ان کو ہوئی واماں

پکڑتے تھے یا اونٹ کی پھر مہار
 وہ چاہتے تھے ہو جائیں اس پر نثار
 وہ چاہتے تھے ہو یہ شتر بے مہار
 ہو نہ شتر حرم نبیؐ بے مہار
 وہ کرتے تھے جان اپنی اس پر نثار
 وہ فردوس کے گویا تھے طلبگار
 پکڑتا واماں اونٹ کی آمہار
 دیا اونٹ کو ہونے نہ بے مہار
 ہوئے عائشہؓ پر گویا سب نثار
 بشکل گرا اونٹ انخبا م کار
 بڑی ان میں پھر ایک سخت انتشار
 جو طرفین سے کٹ چکے دس ہزار
 گنا ہوں سے ہو ہو کے گوشت مسار
 وہ خلیشوں سے ہوئے ذلیل و خواہ
 پرستش نہ اس کی کریں نابکار
 سپاہ کھیت ہوتی واماں تیس ہزار
 علیؓ کے تھے جس میں قریب اک ہزار
 ملا کر موئے جس کے کل نو ہزار
 گناہ اپنے سے ہو گئیں شرمسار

لگیں کرنے کہتے ہیں خدمت کو پیش
 اجازت دے مجھ کو لگیں کہنے وہ
 کیونکہ تیرے دشمن ہیں یاں بہت
 اٹھائیں گے وہ تجھ پہ کوئی نہ ہاتھ
 علیؑ کو بھی منظور حرمت دے
 ابو بکرؓ کا بھی انہیں تھا خیال
 سرے سے علیؑ کو نہ منظور تھا
 مدینے میں ہی رکھیں تشریف آپ
 اٹھائیں نہ کوئی مشقت یہاں
 علیؑ نے یہہ کی عزت عائشہؓ
 مدینے انہیں بھیجا بھائی کے ساتھ
 لباس ان کو پہنا یا مردوں کا لیکر
 دے عائشہؓ نے یہ سمجھا بہی
 علیؑ کو تو پہلے سقین کہتی بُرا
 کہا جاتا ہے کہ وہ دیتی تھیں رو
 خروج ان کا لایا تھا لیکن یہ پھل
 ادھر منحرف ہوا پدرِ یزید
 خلیفے کی بیعت کی پروانہ کی
 ادھر منحرف ہوئے سب خارجی

علیؑ ہوئے ان کے جو داں پاسدار
 رہوں ساتھ تیرے جو ہو کارزار
 وہ حرمِ نبی کی کرنیے وقار
 وہ ہو جائیں گے خود بخود شرمسار
 نبی کی وہ حرمت کے تھے پاسدار
 تھے ناموس بو بکر کے پردہ دار
 کہ ہوں عائشہؓ آکے باہر خوار
 کہا اسلئے تب بصد انکار
 نبی کی نہ کھوئیں کوئی اب وقار
 کہ پہنچا یا واپس انہیں باوقار
 کیا عورتوں کو بھی ہمراہ سوار
 تا حرمِ نبی نہ ہوں رہو احوار
 مدینے گئیں پہنچ جب باوقار
 لگیں کہنے اچھا پھر انخابِ کار
 انہیں یاد جب آتی تھی کارزار
 ہوئے ہر طرف غارِ جی آشکار
 بنا شام کا آپ مختار کار
 ہوا باغی و غاٹی جاہل شمار
 مسلمانوں کے قتل کو تھے تیار

جہاں جنگو پاتے تھے کرتے تھے قتل
 کچھ وہ درپردہ تھے بے شمار
 تہائی ہوئے قتل درنہرواں
 بھی شیعہ بنے کبھی فارجمی
 علیؑ سے وہ کروا تے تو بہ کبھی
 انہوں نے چپائے علیؑ کو چنے
 علیؑ کا تو قاتل بھی تھا فارجمی
 کہ جس نے کیا تھا علیؑ کو شہید
 شروع عائشہؓ سے یہ ہوئے فدا
 یہ مشہور ہے ایک ضرب المثل
 مگر جاوے روتا کوئی ذیوقار
 خبر لاوے مردے کی روتا سیر
 کیا زندہ درگور پیری کے وقت
 وفات ہو گئی ان کی اُس گور میں
 وہ دعوتیں جب تھیں بلائی گئیں
 نہیں قصہ یہ ختم اس بات پر
 شہادت پاتی سب آلِ عبث
 رہے بیکلاہ جو تھے مثلِ مسیح
 قلم کو نہیں تاب لکھے وہ یاں

ملی ان کو پاداشِ انجم کار
 یہ ظاہر ہونے ان سے بارہ ہزار
 یہ تائب ہوئے باقی کے اٹھ ہزار
 کبھی ناصبی بنے وہ آشکار
 تذبذب میں رہتے نہ تھے استوار
 لیا آپ کو لینے دم نہ قرار
 وہ تھا ابنِ بلعم بھی تو نابکار
 وہ نئی کی او جھل میں کھیلنا شکار
 شروع سے جو رکھتی تھیں دیں غبار
 اسی کا ہوئیں عائشہؓ تو شکار
 خبر لاوے مڑے کی وہ دلفکار
 اسی پھیل کا ہو گئیں وہ شکار
 اسے بادشاہ نے جو تھا زور و دار
 گرائی گئیں جس میں وہ دلفکار
 دھڑم گر پڑیں گڑھے میں دلفکار
 ابھی اس کا چلتا ہے آگے کوتار
 شہید عرب کے ہوئے ہیں تاجدار
 کیا جان کو راہِ رب میں منشار
 یہ کرتا ہے عاجز یہ اب اختصار

علیحدہ کروں گا میں اس کا بیان
 بزرگوں سے میری ہے یہ التجا
 کئی عبرتیں مقرر ہیں قصے میں
 کیوں انک ہے درج قرآن میں
 نہیں ان کی عفت میں کوئی ٹھٹھا
 یہ بدنام ہونا بھی اچھا نہیں
 اگر کوئی حکمت نہ منظور تھی
 یقیناً بدیت ہے ان کی صبیح
 بنی ہوئے ان سے کیوں شک میں
 کشیدہ رہے وہ کیوں ایک ماہ
 کیوں چشم پوشی نہ ان سے ہوئی
 کیوں ان سے قمیص طلب کی گئیں
 علی کو پھنسا یا تھا کیوں عفت میں
 تسلی نہ کیوں حرم کو پہلے دی
 تسلی نہ فطرت نے کیوں دی انہیں
 یہ ہے ثابت ہوتا تھے ڈلگکا
 پیغمبر تو ہوتے ہیں سب کے امام
 نہ پر وہ رکھی حرم کی آپ نے
 نہیں فرق اسلام و فطرت میں کچھ

خدا نے جو چاہا بصد انکسار
 کریں خود بھی اس میں وہ اک و چار
 دے کرتا میں ان سے ہوں اختصار
 جو کھوتا ہے حرم بنی کی وقار
 حرم محترم تو نہ تھیں داغدار
 نہ ہو جس میں کچھ فائدہ زنیہار
 کیوں ہوئیں دنیا میں رسوا خواہ
 یہ ذکر ان کے سے ہمو آتی ہے مار
 دما ان کا دل کیوں نہ تھا برقرار
 کیوں ہوئی تحریر ساری یہ کار
 کیوں نہ کسی کو دماں آئی عار
 نکالا کیوں یوں تھا دل کا بخار
 کہ جن سے رکھا حرم نے اک غبار
 کیوں رکھا الہام پر تھا مدار
 پڑی ردتی تھیں جبکہ وہ زار زار
 جب امکان بہتاں کا پایا و زار
 انہیں رکھا فطرت نے جب استوار
 یہ فطرت کو اپنی مسیا آشکار
 پڑا کہتے قرآن ہے بار بار

پیسیر کی فطرت ہے اُسوُ ما
 یہی افک باعث بنا قتل کا
 ابو بکر کا دل بھی ہوا اچاٹ
 کیا خرچ منطرح کا پہلے تو بند
 ابو بکر نے جو تھی بخشی عطا
 حکومت ملی اُن کو محفل اس لئے
 خلیفہ علی ہونے کو تھے کہ پھر
 لیٹی اسی نے سب آلِ عباس
 نہیں چھوٹی اسلام میں ہے یہ بات
 کیا مفر عبرت ہے اس قصے میں
 سکھانا، میں بات ہے کوشی
 یا کہتا ہے جائز ہے گرتک کریں
 یہ ہے الغرض شانِ پیغمبری
 کہ شہوں کے موقع پہ شبہ کریں
 نہیں ظن گو جائز ہر موقع پر
 ہوں اس موقع پر شک کیوں ناروا
 اسی موقع پر جائز ہیں شک سب
 کہ ہے خیر اس میں نہیں کوئی شر
 رکوع آٹھویں کی ہے آیت یکم

وہ اُسوُ حسنہ ہوئی ہے شمار
 علیؑ کا زمانہ ہوا داغدار
 پہ ہوں تہنک اُس نے تھا ذوقِ قار
 اٹھایا بدستور پھر اس کا بار
 بڑھا اس سے بھی اُن کا کچھ وقار
 بڑھا سہنے بہتان سے تھا وقار
 دھرار گیا اُن سے سب کا پیار
 خلافتِ راسخی سے ہوئی داغدار
 ہے تاریخِ اسلام سے آشکار
 کریں غور سے آپؐ آبِ افکار
 کریں شہوں کے موقع پر اعتبار
 اگر فطرتاً ہم نکالیں بخار
 نہ اُن کا ہی جو ہیں ذلیل و خوار
 اگر پاویں شہوں کی اسکا فی تار
 دے بچہ جب پیدا ہوا آشکار
 نہیں خالی اس سے ہیں کیوں ذوقِ قار
 نہیں افکِ طبعی غلط زینہار
 یہی لکھا تھا اُن نے آشکار
 پڑھیں سورتِ نور میں اکیبار

بڑا اس سے قصہ ہے مریم کا لیک
 نہیں قصہ عائشہ اس کا مثل
 نہا ہی ہے قرآن میں مثل کی
 ہی سورت ہے مغز قرآن کا
 اسی میں خلافت کا ہے تذکرہ
 اسی میں ہے سب نور قرآن کا
 نہ شرقی نہ غربی وہ ہے وسط کا
 نہیں لکھا مریم کے بارے میں یہ
 کریں گیوں نہ پھر ظن جھوٹے یہود
 ادھر سے جو خاوند نہ مانیں گے آپ
 یہودی ہیں سچے جو مانیں گے آپ
 اگر تھا تو تھا وہ نہ میسے کا باپ
 کہیں گر یہودی نہ مانیں گے ہم
 اک ہار تو ہارنے کا ہے نام
 جسے ڈھونڈنے لگی سقیں عائشہ
 سنیں اور ضمنی ضمیمہ نیک
 عقائد غلط ہی تو موجب بنیں
 نہیں مانتا اس کو میں ہوں فقط
 کہ کائنات جو کتا ہو ملزم ولی

کہ جس نے تھا بچہ جبا آشکار
 جسے سمجھیں محمود عالی تبار
 پڑھیں سورت نور با افتکار
 اسی میں فرضناحا کی ہے پکار
 کہ جس پر اسلام کا اگ مدار
 سرسردہ ہے نور نہ ہے وہ نار
 خدا کی طرف وہ ہے کرتا تیار
 کہ خاوند ہی اُس کا نہ ہو زنیہار
 وہ ظن اُن کے محمود ہونگے شمار
 ادھر سے نتیجہ وہ ہے آشکار
 کہ مریم کا خاوند نہ تھا زنیہار
 کہ جو جسکے حمل میں حصہ دار
 تو کس منہ سے اُن کو دکھاؤ گے ہار
 دگر ہار ہے عائشہ کا وہ ہار
 کیوں اُس پر لاویں گے وہ اعتبار
 کہ جس پر داناؤں کا انحصار
 عقاید کا اُن کے جو رکھیں غبار
 یہی مانتے سب ہیں عالی تبار
 جو ہے پالتا اس کو بہر شکار

فلستان میں ہوگا پڑھا آپ نے
 نہ سگ دامن کار و اتے درید
 نہ دہقان نادان کہ سگ پر درید
 یہی حال مریم کے ہے حمل کا
 بالفاظ دیگر دُہی لوگ ہیں
 جو کہتے ہیں خاوند نہ رکھتی تھیں وہ
 یہودوں کے سب جھوٹے بہتان اب
 کیا ہو اگر باندھتے خود نہیں
 ہزار گواہ کی عزت کو سواتے ہیں
 نہیں منت ہو سیکتے منکر تمام
 نہیں بدل انسان کو سکتی سرشت
 اگر منکر ہو جائیں سارے بلاک
 نہ مرتد ہوں اور نہ ہوں وہ ہلاک
 جہلث بھی سب اُن کی جائے بدل
 نہیں دُوران سے کہ وہ مانیں تب
 ولے جب نہیں کوئی موجود بات
 کہ عینی کا والد نہ تھا زنیہ سار
 کیوں ہم یہ پھر موقع لوگوں کو دیں
 وہ پاکوں کی عزت کو کوسا کریں

جہاں لکھتا سعدی ہے یہہ آشکار
 جواب اس کا دیکھو ہے پُر افتکار
 ذرا سوچیں اس بھید کی کیا ہے سار
 جو خاوند نہ مانیں وہ متوائیں یار
 جو لدواتے اُس پر ہیں طعنوں کا بار
 ہوئیں غیب سے خود بخود بار دار
 انہیں کی وہ گردن پہ ہونگے سوار
 جو بندھواتے لوگوں سے ہیں بار بار
 وہ متوائے اُس کا ہیں درپردہ یار
 جو دنیا میں ہیں اب ہزاروں ہزار
 کرے جتن خواہ کوئی لاکھوں ہزار
 رہیں پہلے مومن بھی استوار
 تذبذب میں ہوں نہ وہ ہوں غیب دار
 مقرر ہوں غیرت سے وہ ذیوقار
 کہ مریم ہوئیں خود بخود بار دار
 کریں سادگی سے کیوں اعتبار
 ہوئی غیب سے ان کی ماں بار دار
 کہ بہتان باندھا کریں نا بکار
 وہ توڑا کریں دل کے اپنے بخار

گناہ ان کا ہم پر ہی لوٹے گا سب

جو والد نہ مانیں گے ہم زینہار

سُنیں اور ناز کتر اک بات اب
اگر مانیں مریم کو تھا حلِ غیب
اگر یہ صحیح ہے یہ ہے بے نظیر
نہ پائیں گے ایسی کوئی عورت آپ
رہا پیٹ میں جس کے فرزند ہو
وہ خواہ نوہینے ہوں خواہ ہوں چھ
نہیں ہوتا تلچ ہے بیضہ تو خود
حمل تا ہو مریم کا نہ بے نظیر
اک آدم کی بچے ہیں دیتے مثال
جنا تھا نہ بچہ کبھی آپ سے
نہ تہمت تھی اُن پہ لگا ئی گئی
نہ زندہ کوئی بشر تھا تب وہاں
اگر دوسرا آتا طوفانِ نوح
ایسی مگر بچتیں مریم فقط
تا کر ہی نہ سکتا کوئی ان پہ شک
نہ قانون سے اُن ہی ہوتا کچھ
تو آدم سے تشبیہ ہوتی درست

کہ جس پر نجاتوں کے ہیں سب مدار
نہ تھا مرد جس میں ذرا حصہ دار
کریں خواہ آدم سے اب تک شمار
بدوں مرد کے ہوئی ہو بار دار
ہو جس کے مہینوں کا پورا شمار
کہ نطفی حل کے یہی ہیں شمار
اگر ہوتا ہو دیں مثالیں دو چار
نہ تہمت کا اس پر کریں کچھ و چار
وہ آدم تو عورت نہ تھے زینہار
نہ مانند عورت ہوئے بار دار
نہ تھا بشر اُس کا گواہ زینہار
جو بہتان کا کرتا وہ افتکار
کہ جس میں نہ بچتا کوئی زینہار
نہ زندہ کوئی ہوتا جب زینہار
نہ کہ سکتا اُن کو بغی زینہار
نہ بہتاں کا اُن پہ چل سکتا دار
وہ ہو سکتی تھیں بلکہ بڑھکے شمار

دے کوئی صورت یہاں جب نہیں
 یہ بعضے ہیں کہتے مثالِ مسیح
 بلا شک ہے قرآن میں آیت ایک
 پڑھیں آل عمران کو آپ گر
 رکوع چودھویں کی وہ ہے پانچوس
 نئی مانگی لعنت ہے ان کے لئے
 نہیں بات معمولی ثابت ہے یہ
 نہیں ابن اللہ کا اس میں بیان
 اگر دیکھیں قرآن کو غور سے
 الوہیت عیسیٰ کا ہے وہ رُود
 نہیں لکھا تمثیل کے ضمن میں
 ہمیں کہتا گودو سرا ہے مقام
 احاطہ تشبیہ تو محدود ہے
 احاطہ تشبیہ نہیں ہے وسیع
 خدا کا ہے مقصود جو ہے عیاں
 کہ عیسیٰ تھے انسان آدم کی مثل
 کہ آدم و عیسیٰ تھے دو ہوتوں بشر
 نہ یہ پدر ہوا ہے کوئی بیان
 سکھاتی ہے تشبیہ آدم یہی

تو کیوں دیویں تمثیل کو ہم وقار
 ہے آدم کی مانند ہوئی شمار
 کہ جس میں ہے تشبیہ ہوئی آشکار
 سپارے سوم میں کریں انکار
 کہ جس میں مثل ہوئی ہے آشکار
 جو منکر ہوں تشبیہ سے عالی تبار
 کریں غور سے اُس میں آپ آشکار
 یہ دھوکا نہ کھاوے کوئی ذوقار
 کھلے گا یہی ہم پہ انخبام کار
 جہاں لایا تمثیل پروردگار
 کہ ابن اللہ عیسیٰ نہ تھے ذوقار
 نہیں جس میں تمثیل کا اعتبار
 کریں آپ یہی اس کو تنگ ہی شمار
 خدا نے تو کی اس کی حد ہے شمار
 کیا اُس نے ہے خود بخود آشکار
 خدا نہ کہو ان کو تم زنیہار
 ہوئے خاک سے پیدا وہ ذوقار
 وہ دونوں ہی یکساں ہوئے ہمار
 نہیں ہوتا مخلوق خالق شمار

پہمیر وہ دونوں ہی مخلوق ہیں
 کہ خلقت میں یکساں ہیں سارے بشر
 نہیں کوئی تخصیص عینے ہے جب
 نصارے کا رد اس میں مقصود ہے
 جو کہتے ہیں آدم گنہ گار تھا
 کہا مانا تھا اس نے شیطان کا
 وہ کھا بیٹھا پھل جو کہ ممنوع تھا
 بنا وہ گنہ گار رحمان کا
 وہیں اللہ نے پھر تو فرما دیا
 مرکب وہ انسان ہوگا مسیح
 نہ شیطان کی ہوگی واں دسترس
 اُسے بھی کہیں گے اک آدم دوم
 وہی ہوگا توراتی آدم دوم
 ارے لوگو عیسیٰ وہی آدم ہے
 کہ پہلا تو آدم تھا ظلمانی ہی
 وہ پہلا تو آدم تھا انسان ہی
 ملی تھی یہ پہلے ہی کو تو سزا
 تھا شیطان نے جب دبا یا اسے
 لباس بہشتی بھی چھینا گیب

کریں آپ اُن کو نہ خالق شمار
 ہیں سب بندے مئی سے ہوئے تیار
 تو آدم سے بڑھ کر وہ کیوں ہوں شمار
 جو کرتے ہیں عینے کو برتر شمار
 گناہوں کا اس کے نہ تھا کچھ شمار
 نہ رحمان کا مانا تھا زینہار
 جب اُس پر شیطان ہوا سوار
 وہ ہوا تھا مجرم ذیل و خوار
 جنم لوں گا انسان میں میں ایکبار
 وہ معاذ ہو دے گا آشکار
 وہ نہیں ہے کا جو م نہ تقصیر وار
 مقابل میں پہلے کے ہو ذمی وقار
 وے پہلا آدم تھا تقصیر وار
 کہ وہ اس کو آدم سے بڑھ کر شمار
 نہ تھا تو ربی کا وہ حصہ دار
 یہ تھا دو سرا نیز پروردگار
 کرے آپ نعمت سے روئی تیار
 بنا امر ربی کا تقصیر وار
 جو غریانی یا نوری تھا آشکار

عتاب اس کی بیوی پہ بھی یہ ہوا
 اطاعت کرے اپنے خاوند کا وہ
 کرے گی وہ شوق اپنے خاوند کی طرف
 جسے گی وہ بچے بدقت تمام
 اٹھائیگی تکلیف وہ درد سے
 چلے گا یہی قاعدہ آگے کو
 مبارک وہ ثانی تھا آدم مگر
 تقاضا یہ رحم خدا کا ہوا
 مقتید کیا اُس نے شیطان کو
 اڑیں تب سرائیں بھی یلخت سب
 چنانچہ ہوا چھوٹے ہی یہ فضل
 دیگر دیکھو اُس پہ یہ رحمت ہونی
 پھر صیٹی پہ ہوا یہ فضل سوم
 وہ تھے کھاتے خوشوں کو خود تو زکر
 کبھی توڑتے پھل تھے انجیر کے
 جو دیتے نہ پھل تھے وہ زیر عتاب
 اٹھایا گیا غرض جو باغ عدن
 سیاہ ہوا آدم کا تو تھا لباس
 نہیں ہوئے یہ ظاہری فیض ہی

وہ مرد ہی سے ہوا کرے بار بار
 نہ حکم اس کا نالے گی وہ زینہار
 وہ خاوند بھی اُس سے کرے گا پیار
 وہ چلائے گی درد سے بار بار
 کرے گی وہ وقت ولادت پکار
 نہ گزریں گے جب تک برس چنبرہ
 مقدس مطہر وہ تھے اک اوتار
 سنی اس نے دکھوں کی جو سب پکار
 میخ کو بنا بھیجا اُس نے اوتار
 خورشیدی خورمی کی جو آئی بہار
 کہ مریم ہوئیں خود بخود بار بار
 کہ جننے کے وقت اُس نے کی نہ پکار
 ہوئیں فصلیں گندم کی از خود تیار
 تھے حمد خدا گاتے لیل و نہار
 اُگے گویا خود رو تھے وہ آشکار
 اسی دم کو تھے سوکھنے کو تیار
 زبان میخ میں ہوا آشکار
 لباس میخ بن سیاہ تار دار
 ہوئے بالنی بھی کئی آشکار

ہوئیں ساری موقوف قربانیاں
 خدا اور بندے میں عاقل شیخ
 گناہوں کو پھر داں چلایا گیا
 محبت کا ذکا بجایا گیا
 ہوا فضل ربی کا یہ اقتضا
 شریعت ہستی دنیا سے پھر تمام
 خلاصہ ہے یہ عیسویت کا سب
 مگر الٹ کہتے ہیں جو ہیں یہود
 بنا ہو کے مقتول ملعون وہ
 شریعت نہیں ہوتی منسوخ ہے
 شریعت کی لعنت نہیں سکتی نل
 شیخ کی ولادت بھی ملعون تھی
 یہ روح القدس مگر کا ہی تھا نام
 ازاں بعد جو ہو گئی منقطع
 محبت تو عشق کا ہی اک نام ہے
 پڑانے زمانے میں یہ پاک تھی
 زمانے کی حالت دگر گوئن ہے
 زرد مال کے تو یہی کھیل ہیں
 نہیں ہے ضروری جوان کے لئے

جو قربان عینے ہوئے آشکار
 ہوئے لیکے اُنکے گناہوں کا یار
 جو روح القدس کا ہوا انتشار
 جلی دنیا میں پھر نبی اک بہا
 شریعت کا پھر اٹھ گیا اعتبار
 طریقت حقیقت ہوئیں آشکار
 کریں لوگ چاہیں اگر اعتبار
 کہ عینے دعا باز تھا نابکار
 شریعت یہی کہتی ہے آشکار
 پڑیں چنچیں سب لوگ خواہ باہر
 کرے خواہ کوئی جتن لاکھوں ہزار
 (معاذ اللہ) ماں اس کی تھی نابکار
 جو جواریوں پر ہوئی آشکار
 ہمیشہ رہی نہ وہ کیوں برقرار
 جو یورپ میں اب ہے ہوا استوار
 نصارے کو تھا جس پہ اک افتخار
 امیر ہوتے ہیں عشق کا اب شکار
 رہا دین کو اب نہیں وہ وقار
 وہ اک بیوی پر ہی کرے اقتضا

بکلی نکاح سے رہے باز وہ
 کیوں ایسا نہ ہو کہ ہر ایک مرد
 نصارے کے جو ہیں یہ سارے قیاس
 یہودوں کے بھی جو جو بہتان ہیں
 وہ توڑے خدا نے ہیں قرآن میں
 کیا ثابت اُس نے یہ ہے زور سے
 نہ باغ عدن کا آیا کنگان میں
 چڑیا نہ خداوند سے جی جیتے جی
 اسی کی طرف تھا بڑھا اُن کا شوق
 بچیں دروزہ سے وہ ہرگز نہ تھیں
 مسیح اور آدمؑ تھے مخلوق رب
 وہ دونوں تھے اک دوسرے کی شیل
 اگر نغزشیں لیں تو دونوں نے لیں
 نہ آدمؑ تھے معیوب نہ تھے مسیحؑ
 غرض آدمؑ و عیسیٰؑ دونوں مثیل
 نہ آدمؑ خدا تھے نہ عیسیٰؑ قدیر
 برابر تھے درگاہِ ربی میں جب

رہیں عورتیں بھی جو نہ پردہ دہ
 کرے چاہے گر بے بیاں وہ ہزار
 کہ جن کی ہیں کرتے وہ گھر گھر پکار
 جو ٹہیراتے عیسےؑ کو تفصیر دار
 کئے آدمؑ و عیسےؑ یکساں شمار
 اسی ایک ایت سے با اختصار
 نہ مریم تھیں از خود ہوئیں بار
 رہیں بلکہ اُس کی وہ خدمت گزار
 اسی سے ہوئیں پھر وہ تھیں باردار
 رہا خداوند اُن کا و ماں پاسدار
 برابر دیساں تھے عالی تبار
 نہ آدمؑ تھے بد نہ مسیحؑ نا بکار
 ارادوں میں پر نہ تھے وہ عیب دار
 جو ملعون کہتے ہیں ہیں نا بکار
 وہ پیدا ہوئے مٹی سے ذیوقار
 نبی تھے مگر دونوں وہ ذیوقار
 ہو آدمؑ سے بڑھ کر مسیحؑ کیوں شمار

مسیحؑ کی نغزش کا قصہ: وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اَنْتَ قُلْتُ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوْنِي
 وَاهِیَ الْاٰلِهٰیْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ ۝ پارہ ۱، سورۃ مائدہ رکوع ۱ کی پہلی آیت میں مذکور ہے

اگر چاہو قربانی کا پوچھنا
خدا کی حضوری میں ہونا مطیع
نفس رکھنا جن سے خدا غصے ہو
یہ اسلام قربانی ہے بر ملا
یہی تو ہے کہلاتا اکبر جہاد
محبت کا اصلی یہ ہے اقتضا
لذائذ سے رہنا بہت دور دور
غلاموں کو دیدنا ملکوں ملک
اٹھانا نہیں بوجھ اک کا دگر
نہیں مانتا اگر کوئی بات یہ
ہیں مال سکتا کوئی بھی عذاب
اٹھایا کرو آپ اپنی صلیب
زنا کے نہ ہونا کبھی مرتکب
تجاوز نہ کرنا پر اس سے کبھی
حمایت نہ رہبانیت کی کرو
شریعت طریقت کا ہے اک لباس
اسی کے ذریعے ہے سب معرفت
نہیں موسوی ہے شریعت غلط
یہودی مسیح سے جو بیزار ہیں

تو وہ قہے اسلام ہی آشکار
بلا اجر لوگوں سے کرنا پیار
نہ مرنے سے ڈرنا ذرا زہر سار
مگر اپنے ہی نفس کی بار بار
جہاد اصغر اس سے تو ہے ترمیم
خدا کے پیاروں سے کرنا پیار
براہ خدا مال کرنا نشار
یہی دین اسلام کے تھے شعار
خصوصاً مصیبت ہو جب آشکار
ثبوت ہے یہ بیماری سے آشکار
خدا کا وہ نازل ہو جب آشکار
یہی کہتا اسلام ہے بار بار
کرو چاہو گر بی بیاں تا بچار
مبادا بنو تم ذلیل و خوار
تا شیطان تم پر نہ ہو دے سوار
حقیقت اسی سے تو ہے آشکار
اگر یہ نہ ہو تو ہو خلقت خوار
کرو اس کے معنوں میں پر افکار
بتاتے ہیں ملعون اُسے نابکار

دلائل یہہ اُن کے ہیں پر سب غلط
وفاتِ مسیح نہ ہوئی بر صلیب
دیا چھوڑ دم یہہ نہیں موت ہے
دیا جان کو یہہ نہیں ہے دمار
نہ لی پر خدا نے وہ جان عزیز
یہی بات کہنے میں آتی ہے یوں
شہادت گادر جہ انہیں مل گیا
یہود و نصارے کی سب محبتیں
باخس و جوہ درج قرآن میں
اگر وقت ہوتا میں کرتا بیاں
یہی آیت الغرض فرماتی ہے
مسیح حیکہ آدم کا ہووے مثیل
و لے سمجھیں گے لوگ سمجھیں گے جب
اگر ڈالیں گے کانوں میں انگلی
پھر اک وقت لوگوں پہ اُٹے گا وہ
تو ناچار کہنا پڑے گا انہیں
مبارک وہی جو کہ سن لیں گے اب
غلط جو عقاید ہیں اُن سے بچیں
پڑے گا غرض اب تو یہہ ماننا

کریں آپ اُن کا نہ کچھ اعتبار
وہ ملعون کیوں ہو پھر عالی تبار
کہ اس میں تو موجود ہے اختیار
طرف اپنی سے اُس نے جان کی نثار
غشی سے اٹھا جی جو عالی تبار
اٹھے موت سے جی وہ عالی تبار
بنے جو وہ مرفوع عالی تبار
کہ جن پھر دونوں کو اک افتخار
کرے کاش کوئی مگر افکار
پہ کرتا ہوں میں اُن سے یہ اختصار
بلا باپ عیسیٰ نہ تھے زینہار
ہو مریم نہ کیوں حوا سی باردار
نصارے جو کرتے ہیں پھرتے پکار
سرائت کرے گی وہ خوں میں پکار
اٹھے گی بزود اُن کے خوں سے پکار
ابھی کہاں سے ہے آتی پکار
تدارک کریں پہلے ہی ذوقار
ابھی پھیر لیں اپنے دل کی مہار
کہ شوہر سے مریم ہوں نہیں باردار

اگر کوئی خدا سے نہ ملنے کا یہ
یہودی پہ بننا پڑے گا اُسے
کیا عجب ہے ہووے وہ ہی سمان
محمدؐ کی امت پہ آئے گا وقت
اگر جانیں گے گوہ کی بل میں یہود
نیوگن یا کہنا پڑے گا اُسے
پڑے گلا کہنا وہ تھا حل غیب
اگر ہوتی موجود اک ہی تطیر
تو کہتے کہ آئی ہے ہوتی یہ جب
وے جب نہ انسانوں میں ہو تطیر
کیوں مانیں اس کو نہ مجبور ہم
مکلف وہ فتووں کی ہونگیں کیوں
کہ لگوائے لوگوں سے بہتاں آپ
یا مانیں کہ وہ تو تھیں زوہد رب
یہودوں کے قولوں پہ کی اک گرفت
جہلث انہیں کی ہے تائید ہیں
انہیں حق ہم کو تحکم کریں
خدا کو نہیں قول ظالم پسند
جو فطرت کو مانے وہ ظالم نہیں

تو کہنا پڑے گا وہ تھیں عیب دار
انہیں کا سار کھے کا جو وہ شعار
مدیثوں میں آیا ہے جو آشکار
یہودوں کا سار کھے کی وہ شعار
مسلمان بھی ڈھونڈیں گے واں سوما
بنے گا وہ پر آر پہ آشکار
نظیر اُس کی لیکن نہیں آشکار
کیا ہوا اگر ہیں نہیں تین چار
کھریں حل ایسے کا کیوں ہم و چار
نہ کیوں مانیں مریمؑ کو پروردگار
وہ ہو سکتی ہیں کیسے مختار
خدا نے کرایا انہیں کیوں خوار
نہیں جرم مریمؑ کا کچھ زینہار
بہی اُن کا ہو اظہر فدار
جو ہیں مانتے اُن کو تھیں نابکار
تفکر سے سوچو ذرا ایک بار
تحکم ہے بحثوں کو کمر تا خوار
ہے مظلوم کی وہ تو سننا پکار
یہی کہتا اسلام ہے آشکار

یہ دعویٰ اُسے ہے کہ فطرت ہے
جو فطرت کو مانیں وہ ملعون ہوں
خدا لگتی کہنا ہے کیا اس میں جھوٹ
کیا فرق ہے کفر و اسلام میں
تحکم کو بحثوں میں رکھے روا
تحکم مناظر کو جائز نہیں
خدا نے جو چاہا کہ ثابت کرے
تو فرمایا اے آدم سب گواہ
خدا نے ہے تاکید سے یہ کہا
بناؤ جو آیت کوئی اس کی مثل
ہمیں فیصلہ ہوتا قسموں سے تو
تو مریم کے بارے میں پھر طرح
سناؤ گے تم ختم کو کیسے بات
اجازت نہیں ختم دیں گے تمہیں
کلام ان کی جب آپ ہیں پر کھتے
تو کس منہ سے رکھو گے ان سے امید
کہیں گے وہ قرآن کو انسترا
نہیں قول ربی کہیں گے وہ یہ
غرض وہ سنیں گے تمہاری نہ بات

جہلت پہ سب اس کا ہے انحصار
کیا کہنے ہیں جن کے ہوں یہ شعار
ہے انصاف پر حیکہ اس کا مدار
ہے کس بات میں اُس کو اپ افتخار
دلائل میں اُس کا ہو گر یہ شعار
یہ قرآن نے بھی کیا آشکار
کہ قرآن اُس نے دیا ہے اتار
پہ کرتا ہے من دون رب کی پکار
نہ ہیراؤ رب کو گواہ زینہار
خدا کی قسم کھاؤ نہ زینہار
فریقین کی قسمیں یکساں شمار
خدا کی قسم سے نکالو گے کار
عقیدہ خدا نے کیا آشکار
دلیلوں کے ہی ہونگے وہ طلبکار
تو قسموں کا ان کی نہیں اعتبار
کریں آپ کی قسموں کا اعتبار
تحکم پہ جو رکھتا ہے انحصار
بنایا ہے تم نے یہ مکروں کا تار
جو تم سنا چاہتے نہیں زینہار

وہ کس منہ سے ٹہیراؤ گے ہیں لعین
 اگر چاہو ہو دینِ تحکم یہ دُور
 وگرنہ پڑے گا اُسے مانتا
 میٹھ جس کا تھا سپر اکلوتا ایک
 نصارے جو ملکائی فرتے کے تھے
 تھے جہاں تثلث کو مانتے
 اسی قسم کی بات اب کہتے ہیں
 خدا کر کے گرچہ نہیں مانتے
 اُسے کہتے ہیں ماں خداوند کی
 وہ تھے بے خبر اصلی تثلث سے
 نہیں مانتا اس کو قرآن لیک
 نہیں تین اقنوم ہیں رب کے
 اللہ ہی ایک اُس کا اصلی ہے نام
 اقل نام لیکن فقط تین ہیں
 وہ رَحْمَنِ اک ہے دوم ہے رَحِم
 رسالت کا رَحْمَن کرتا نزول
 تقاضا ہے رحمانیت کا یہی
 نہیں چاہتا ہے کہ خلقت مری
 وہ بھیجا ہے کرتا کلام اپنا

اسی برتے پر کرتے ہو افتخار
 تو مانو وہ شوہر سے تھیں باردار
 خدا کی تھی زوجہ یا پروردگار
 کہیں گویا تثلث ہی پر مدار
 اسی پر تو تھا اُن کے دین کا مدار
 وہ ماں باپ بیٹا تھے کرتے شمار
 وہ رومن تھا لک پڑے ذوقار
 یہ مریم کو دیتے ہیں از حد وقار
 خداوند جس سے ہوئے آشکار
 کہ جن کا ہے رُوح باپ بیٹا شمار
 مگر وہ تو کرتا ہے یہ آشکار
 وہ اسمائے حسنیٰ کے ہی ہیں شمار
 لودن صفاتی کا کُل ہے شمار
 صفاتی کا جن میں ہے وہی شمار
 کریں آپ بسم اللہ میں افکار
 بشرطیکہ آجائے اُس کی بہار
 کہ کرتا ہے دنیا سے رجاں پیار
 گناہوں میں ڈوبے وہ ہر خوار
 کہ جیسے ہے دیتا وہ بارش اتار

یہ بارش تو آیا ہے کرتی مدام
 یہی حال روحانی بارش کا ہے
 کبھی یہی نہ ٹوٹیں گے یہ سلسلے
 قیامت ہی آجائے ٹوٹیں یہ گر
 جو کرتے ہیں روحانی بارش قبول
 دلوں کو وہ کرتا ہے سرسبز پھر
 رحیم اُن کو دکھلاتا یہ شان ہے
 خدا سے اترتی ہے تسکین پھر
 تروتازہ کرتی ہے رہتی انہیں
 یہی فیض ہوتا ہے روح القدس
 نہیں اُس کا ہوتا اُن پر نزول
 جمع دونوں گر ہوں تو دنیا بے
 جو یہ منقطع ہوں تو مر جائیں لوگ
 بڑے جو ہیں کھا جاویں لوگوں کو وہ
 کہیں قتل کچے ہوں چوری کہیں
 ادھر گرم بازار فسق و فجور
 زنا و شراب و کباب و سرد
 ریاء و با و ضلالت مکر
 غرض اللہ کی جو جو ہیں رحمتیں

دے اس کا موسم تو ہے آشکار
 وہ آتی ہے جب اُس کی آوے بہار
 قیامت ہی جب تک نہ ہو آشکار
 انہی بارشوں بچ تو ہیں انحصار
 رحیم ان کو دکھلاتا ہے اک بہار
 تروتازہ ہوتے ہیں وہ جوں اتار
 فرشتے ہیں پھر کرتے اُن پر اتار
 ہے شبنم کی مانند جس کا اتار
 اٹھائیں جو بارش کی پہلی بہار
 خدا جس پہ چاہتا ہے دیتا اتار
 اٹھاتے نہیں جو ہیں مینہ کی بہار
 کہ دونوں پہ دنیا کا ہے انحصار
 سبھی لوگوں کا پھر تو یہ ہو شعار
 ہوں کمزور زور آوروں پہ شمار
 قطع رحمی لوگوں کا ہو پھر شعار
 ادھر ظلم پر لوگ رکھیں مدار
 عناد و حسد کی ہو ہر سو پکار
 قسوت پر ہی لوگوں کا ہو مدار
 رحیم اور رحمان ہیں آشکار

خدا کی اقل صفتیں دو ہیں یہی
 شروع ہوتی بسم اللہ دونوں سے ہے
 صفاتِ دیگر انہی کی ہیں فروغ
 مگر اک خدا ہے وہ ہے ذات ایک
 نقطہ تین ہیں نام اُس کے اقل
 صفاتی ہیں دو اور ذاتی ہے ایک
 صفاتی نہیں ہوتے دو سے ہیں کم
 صفاتِ دیگر انہی کی شاخیں ہیں
 دو دم شاخ ہے مالکِ یوم الدین
 جہاں پنج ہی ہوئی ہیں کل بیان
 نہیں پنج پر ایک ہے انتہا
 یہ ساری ہیں مذکور قرآن میں
 کَرِيمٌ عَلِيٌّ حَلِيْمٌ عَظِيْمٌ
 حَمِيْدٌ حَمِيْدٌ لَطِيْفٌ حَبِيْبٌ
 سَمِيْعٌ بَصِيْرٌ وَهَابٌ رَزَّاقٌ
 یہ اک ثلث کا ہی ہوا ہے بیان
 یہی ہے بیاں اصلی تثلیث کا

انہی پر ہے آبادی کا سب مدار
 یہ آتی ہیں قرآن میں بار بار
 بتدریج بڑھتا ہے اُن کا شمار
 جسے اللہ کہتے ہیں عالی تبار
 یہ تینوں کا پھر اک یہ ہے اقصار
 یہ لکھے ہیں بسم اللہ میں آشکار
 نہیں دو کا ہو سکتا جو اختصار
 انہی کی ہے اک شاخ پروردگار
 کرو فاتحہ کے شروع افکار
 کہ جس میں ہوا اللہ بھی ہے شمار
 نوذو تک اُن کا ہے جاتا شمار
 عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ مَقْصُوْدٌ مَسْتَكِيْمٌ
 قَوِيٌّ مَتِيْنٌ جَلِيْلٌ قَرَّادٌ
 وَلِيٌّ عَلِيٌّ حَفِيْظٌ حَيَّادٌ
 مُعِيْزٌ مُدَّةٌ وَدُوْدٌ غَفَّادٌ
 کہ دو ثلث کا بھی ہے ایسا شمار
 نصارے کو جس پر ہے اک افتخار

لے شمار۔ تبار۔ غفار۔ مگر چہ مشد ہیں لیکن ضرورت شری کی خاطر محفف کر لئے گئے ہیں۔ کیوں کہ

عموماً اکثر لوگ اردو میں انہیں محفف کر کے بولتے ہیں ۱-۱۳

یہی کھولا قرآن نے تو ہے بھید
 یہی متن میں اور دیباچے میں
 ہر اک اک سورت کا یہ ہے شروع
 دے یہ تو ہر اک کے اجمال ہیں
 دلائل ہیں منقح ہوئے ختم اب
 کہ قرآن جو ہے مقدس کتاب
 زمر کی مبارک جو سورت پڑھیں
 خدا کی ہے سنت وہ فرماتا ہے
 سمجھ آوے کامل تادل ہوں رفیق
 ہو تو رفیق اعمال حسنہ ہمیں
 خدا کی یہ ہے ایک قدرت عجیب
 یہی بھید دو بارہ لکھنے کا ہے
 اگر دیکھیں آپ آل عمران میں
 اگر دیکھنا چاہیں تفصیل کو
 بشارت ہیں دیتے فرشتے اُسے
 کہیں غور گر اُس کے غدروں میں آپ
 تو معلوم ہوگی یہ قدرت عجیب
 ہے صبح اک عذر آل عمران میں

اسی کو ہے اُس نے کیا آشکار
 نہ اکبار بل ایک سو چودہ بار
 کہ ہے رنگ برنگ کی ہر اک ہر اک
 مفصل تو سورت میں ہے لٹکا
 سنیں آپ مثبت دلائل کی سار
 وہ لَامَیْتَ فِیْہِ کہتا ہے آشکار
 رکوع تیسرے میں ہے یہ اذکار
 کہ شکل سخن درج ہیں بار بار
 کرے لرزہ بدنوں میں پھر اک اتار
 گناہونہ ہم کو نہ ہو اقتدار
 بیاں ذکر مریم کا ہے بار بار
 کہ مجمل کی تفصیل ہو آشکار
 وہاں اُس کے قصے میں سے اختصار
 تو مریم کی سورت پڑھیں ایک بار
 کہ بچ جنے گی تو آنے با وقار
 جواں جو اُس نے کئے آشکار
 خدا نے ہے کی کس طرح آشکار
 یہ مریم میں ہوئے ہیں دو آشکار

یہی حال باقی کے قصے کا ہے
 کذا لک پہ پہلے تو وقفہ نہیں
 کذا لک ہے اک آل عمران میں
 کذا لک مثالی وہ شوہر کا ہے
 نقضاً میں فیہے کا فیہا سبنا
 مثالی ہے مذکور قصہ کیوں
 بتکر بنا تے ہو کیوں بات کا
 نہیں کہتا کشتاً بشر وہ
 خدا کی شہادت برعنائیں نہ آپ
 وہ دعویٰ ہے مریم کا نہ رب کا
 جو ہم مانیں گویا وہ ہے امر رب
 نہیں چھو اہرگز مجھے مرد نے
 اگر سوچیں مریم کے عذروں کو آپ
 نہیں عذر یہ ایک یہ تو ہیں دو
 یہہ دو توں ہیں اک دوسرے کے نقض
 برابر ہوں دونوں تو معنے یہہ ہوں
 نہ جھپٹا تھا مجھ پر کوئی غیر مرد
 کیا کہتے واہ واہ ہیں سب بات کے
 قیاس اُس کے میں ہے زنا کے سوا

ہے مذکور ہر بات دو دو ہی بار
 لیا وقفے نے دوسرے پر اتار
 دو م کا ہے مریم میں ہی اذکار
 کہ جس پر تفہیم کا سب مدار
 ذرا سوچیں اس موڑ کی کیا ہے مار
 ذرا سوچیں گردین سے ہے پیار
 خدا نے تو حق حق دیا ہے اتار
 کہا اَحْصَنْتُ اُس نے ہے دونوں با
 جو کرتا پڑا اُس میں ہے اقصار
 نہ مریم ہماری ہے پروردگار
 جو فرمایا ہے عذر میں دونوں بار
 نہ میں قوم میں ہوئی ہوں داغدار
 حقیقت سب ہو جائیگی آشکار
 حمل کا تو ہوتا ہے اک پر شمار
 وگرنہ یہہ دونوں ہیں یکساں شمار
 زنا میرا ہرگز نہیں تھا شمار
 نہ میں تھی کی اُس سے یوس و کنار
 نکالا ہے مریم نے کیا بخار
 نہ ممکن تھا ہو گی کبھی بار دار

نکاح کا خیال اُس کو آیا نہیں
 یہ یاد آئی مجھ کو ہے اب ایک بات
 فرشتہ خدا سے جو لایا پیغام
 یہ پھر دینا تھا چاہیے یہ جو اب
 کیوں کہتا ہے اے فرشتے یہ بات
 بشارت تیری یہ بشارت نہیں
 نکل جا پڑے ہٹ تو ہو مجھ سے دور
 تو افسر ہے شیطان کا اک عین
 یہاں سے ہے پوچھتا بات کو
 خدا کی قسم کھا کے کہتی ہوں میں
 یہ معنی ہیں منظور تم کو اگر
 مبارک یہ معنی ہوں اب آپ کو
 برابر جو ہیں مانتے روح کو
 فقط بشرق باقی اب ایک اور ہے
 کہ ممکن ہے وہ زوجہ رب ہو
 خدا کو معاذ اللہ ہوا ہو شک
 تسلی ہو چاہی واپس قاصد کے ہاتھ
 کہا اُس کو مریم نے ہو بر ملا
 یہ معنی بھی ویسے ہی مردود ہیں

یہی مومنوں کا کیا ہے شعار ؟
 کہ ممکن ہے کرتی ہو بہاں شمار
 وہ تہمت کی کرتا تھا گویا پکار
 لگے کرنے تھے لوگ جب سنگسار
 پڑا مجھ کو کیوں کرتا ہے تو خوار
 بشارت یہ کیوں نہ ہو تہمت شمار
 کہیں کا پاجی تو اک نابکار
 جو چاہتا ہے کرنا مجھے سنگسار
 بنا شیخ نجدی ہے تو نابکار
 زنا کی نہیں میں ہوں تقصیر وار
 تعرض نہیں کرتا ہوں زینہار
 سعیدوں کا پر یہ نہیں ہے شعار
 کہ مریمؑ پہ جس کا ہوا تھا تار
 مساوی کریں عذروں کو گر شمار
 یہ ہو غیر کے واسطے دلفگار
 خفا مجھ پر میری ہے کیوں گلخوار ^(معاذ اللہ)
 جو اگر بنا اُس کا ہو راز دار
 نہیں واللہ میں ہوئی ہوں نابکار
 کہ جیسے ہیں مردود وہ نابکار

لگاتے جو مریم پہ بہتان ہیں
 نہیں ممکن الغرض دونوں عذر
 وہ ہیں دونوں اک دوسرے کے نقیض
 متقابل پہ ہوتے ہیں ہمجنس ہی
 متقابل پہ ہوتے نہیں غیر جنس
 وہ دونوں ہیں مذنی یا ہیں طبعی
 نہیں یہ ہے ممکن کہ جس حال میں
 تو پہلا ہو طبعی پہ مذنی دوم
 اگر یہ ہوں طبعی بلف و نشر
 نہیں چھوٹا مجھ کو کسی مرد نے
 یہ مرد و معنی ہیں جس حال میں
 یہ معنی نہ من کے بنیں گے جماع
 بشر ہو گا شوہر کا ہی ایک نام
 بنتی کے معنی ہیں گو کچنی
 تو جو منحرف قوم سے ہو وہ ہو
 قدم مارے گر قوم افراط پر
 تو جائز ہے اس سے بغاوت کریں
 بنتی بغاوت سے نکلا ہے لفظ
 ہونا ہوا کرتی ہے چونکہ بد

جو کہتے ہیں یہ وہ تو تھی نابکار
 ہوں یکساں برابر مساوی شمار
 پڑے گا تمہیں کہنا آخر کو بار
 عدد کو عدد سے ہیں کرتے شمار
 دلائل کی یہ بھی نرالی ہے سار
 سمجھ جاویں اللہ کرے ذی وقار
 مقابل پہ ہوئے ہیں وہ آشکار
 عدیلوں کی ہوتی نہیں یہ سار
 کریں گے اسی بات کو آشکار
 نہ ہوئی ہوں گھوڑے سے میں بار
 کریں آپ دونوں کو مذنی شمار
 یہی مذنی کی تو نرالی ہے سار
 کہ جس کی ہو بوی بڑی شرمسار
 دے عذر سے جب کریں انکار
 اسی قوم کا وہ بنتی شمار
 یا تغریط ہی اس کا ہو دے شمار
 عذاب خدا کے نہ ہوں حصہ دار
 بغاوت کبھی ہوتی احسن شمار
 بنی ہوتی ہے کچنی ہی شمار

بناوٹ ہمیشہ نہیں ہوتی بد
 بنی کے معنے نہ ہیں کچنی
 کیا تھا کیا ہو گیا الٹ سب
 تو پھر مانیں گے اب میری یہ بات
 تو مقبول معنے پھر اب یہ ہوئے
 نہیں لیگیا مجھ کو خاوند ہے گھر
 دلیری پڑی میری اب تک نہیں
 یہ دستور تو ہے کمیوں کے ماں
 لپٹ جائیں خاوند کو میکے میں ہی
 نہیں برتا میں نے یہ دستور ہے
 تدبیر کریں آپ اب غور سے
 اگر حمل ہوا اُسے آپ آپ
 مثلاً وہ ہوئیں کیوں پیش تھیں
 کہا مانا اس نے نہ خاوند کا گر
 معاذ اللہ کہنا پڑے گا یہ پھر
 یا کہنا پڑے گا وہ تھے ایک جن
 خدا کی پناہ اس عقیدے سے ہے
 نہیں اسوہ ہو سکتیں ازواج کا
 کیوں کرتے مومن ہیں پھر شادیاں

تمدن کے آداب کے ہیں شعار
 فقط اصطلاحاً ہیں ہوتے شمار
 ذرا لغت میں دیکھ لو اکیبار
 خدا نے جو کی مجھ پر ہے آشکار
 جو ہر طرف سے لایا ہوں گھر گھر
 تا ہو جاتی میں اس سے داں باردا
 کہ بن جاتی میں قوم میں وادار
 شرع گو کہ کرتی نہیں بد شمار
 تا ہو جائیں ان سے وہ پھر باردار
 نہیں ہوئی میں قوم میں بد شمار
 کہ مرعہ کیوں ہوئیں اسوہ شمار
 تو کس غرض سے ہوئی اسوہ شمار
 اگر ان کا خاوند نہ تھا زنیہار
 تو ازواج کا اسوہ تھیں کیوں شمار
 رسول خدا تو تھے نہ زنیہار
 کہ جن کا نہ تھا جسم اک زنیہار
 جو مومن کو کرتا پڑا ہے حزار
 نہ مومن کا ہو سکتی ہیں وہ شمار
 نکاح کرتے ہیں لیکے پیسے ادھار

نکاح سے کیوں باز آتے نہیں
 نمازوں میں کیوں پڑھتے ہیں یہ دلم
 نہیں سمجھا اب بھی اگر آپ نے
 کذا لک سکھاتا پڑا ہے کیا
 اگر سوچیں گے آپ اب غور سے
 پڑے گا یہی مانتا آپ کو
 کہ اس میں تو تصدیق دستور ہے
 منیر ہوتی مابعد مرجع کے ہے
 یہی حال ہوتا اشارے کا ہے
 وہ پیدا کیا کرتا ہے اس طرح
 نہ لے جائیگا تجھ کو گھرتیرا مرد
 بغاوت تو مذموم یہ ہے نہیں
 بھلا پیدا کرتا ہے وہ کس طرح
 بتا سکتے عورت ہیں دنیا میں آپ
 نہیں بتا سکتے اگر اک تفسیر
 جو مریم کے حق میں اُس نے کہی
 کی تصدیق اُس نے ہے اک جا بیاں
 اٹھایا اُسے پس "ہوئی حاملہ"
 یہ فعل اختیار ہی ہیں میری سنیں

ہے کیوں مومن و مومنہ کا شعار
 کیوں کرتے ذریعتی کی پکار
 جواب خدا میں کریں افتکار
 کیا تردید اس میں ہے یا اعتبار
 ذرا آل عمران میں ایک بار
 حقیقت تو یہ ہوئی ہے آشکار
 نہ تردید اس میں کوئی زنیہار
 خصوصاً جہاں وقفے کا ہوتا ر
 منیر ہی کا سا جو ہے رکھتا شعار
 ہے مریمؑ نے جیسے کیا آشکار
 بنی قوم کی پر تو ہو گی شمار
 اگر تو خدا کی ہو خدمت گزار
 ذرا دیکھ لیں دنیا میں ایک بار
 بدوں مرد کے ہوئی ہو پار دار
 کریں سنت اللہ پر آپ اعتبار
 کذا لک پہ آپ اب کریں اعتبار
 ہے یہ ذکر اجمالی اک آشکار
 مفصل خدا نے دیئے ہیں اتار
 کہ جن میں ہے اجمالی تفصیلی تار

منفصل دوم اور مجمل یکم
 کلاموں کی تصدیق کی کس طرح
 اٹھایا تھا مریم نے کیسے کلام
 ہوا کو نسا فعل ان کا بیان
 کہ اس نے کی تصدیق قولی خدا
 وہاں بھونکا تھا کو نسا وہ کلام
 اٹھایا جو مریم نے ہو شاد کام
 کلاموں سے ہوتے ہیں دنیا میں کام
 فرشتہ مثالی تھا بشر تھا
 فرشتہ وہ خاوند مثالی ہی تھا
 مقدس یوحنا بھی فرماتے ہیں
 شروع میں کلام ہی تھا جو محل میں
 کلام ہی تھا جیسے کا روح رواں
 یہی بھید خلقت کا ہے خلق کی
 کیا کلمہ عذب اور کیا روح رب
 فرشتے نے مریم کو سمجھایا جو
 وہاں سے کیا اس نے مشرق کو کوچ
 اسی کو خدا تے سے فرمایا یوں
 جو ہوا ٹی جا کے تھی نہال میں

کریں ان کے معنوں میں آپ انکار
 اگر مانیں وہ نہ تھیں پروردگار
 جو متمثل ہو کے ہوا آشکار
 ہمیں تاکہ اُجاوے یہ اعتبار
 اٹھا کر ہوئیں جس کو وہ باردار
 نتیجے میں جس کے ہوئیں باردار
 فرشتے کی باتوں پر کر اعتبار
 نہیں اسی کوئی ہے شک زنیہار
 مثالی وہ تھا شوہر کا مگار
 وہ متمثل ہو کے ہوا آشکار
 کلام مجسم ہوا آشکار
 وہی ساتھ اللہ کے تھا آشکار
 جو متمثل ہو کے ہوا آشکار
 ہوا کن سے سب کچھ یہ ہے آشکار
 یہ دونوں ہیں مترادف اے ذلیخا
 وہ مریم کو حیب ہو گیا آشکار
 جو مریم نے اُس کا کیا اعتبار
 کہ تصدیق مریم نے کی آشکار
 بنی جا کے خاوند کی وہ رازدار

وہ پہلی ہی بار ہو گئی باردار
کہ مریم کنواری ہوئی باردار
رہی نہ بیکزجب ہوئی باردار
کہ حق حق ہو سب سے اب آشکار
خدا سمجھ دے سب کو اور افکار

کرنا خدا کا کیا ہوا تب
ہی کو ہیں کہتے یہ سب لوگ اب
نواری تھی جب تک نہ تھی حاملہ
مَلَامٌ عَلَيْكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكَ
ہں اب مانگتا صاحبانِ رحمت ہوں

نہ رکھتا مری طرف سے کچھ عذار
کیا میں نے حق حق ہے سب آشکار
مجھے خواب اپنی پہ سے اعتبار
کہ جن میں رہا روتا میں زار زار
تو دل میرا روتا ہے پھر زار زار
و لے مھکو منظور ہے اختصار
عقیدہ نہ کرتا میں یہ آشکار
مجھے خوابوں نے پر کیا استوار

سنو ناظرین صاحبانِ بھائیو
قدیرہ جو سمجھا ہوں میں خواب میں
رمانے بڑا کوئی صاحب اسے
ظار سے جو دیئے ہیں وہ ہولناک
منور جو لاتا ہوں اس خواب کا
رادہ تھا خوابوں کی تفصیل دوں
میں مجبور خوابوں سے ہوتا نہ گر
نفر مجھے خود نمائی سے ہے

یہ طعنوں کا ہوتی ہے تو تو شکار
کہ خاوند نہ تو رکھتی تھی زینسار
جو تھا تیری عفت کا نہ حقہ دار
میرا حال بدتر ہوا خوار زار

اے مریم تو صدیقہ عفت شکار
اگر مانیں ہم یہ عقیدہ فلفط
منونہ یا رکھتی تھی خاوند کا بو
پترے گھر کی غیرت مجھے کھا گئی

<p>جو کرتا ہوں راتوں کو خست شمار میں مانتا مجھ سقول ہوا ہوں نزار نہ کرنا مجھے دنیا میں شمار تو کر اپنے ہی فضل سے بیڑا پار فقط فضل تیرے پہ ہے انحصار سوائے تیرے کوئی نہیں مددگار کہ بھول دین کی مدد کو وہ تیار کریں دیں کو دنیا سے بڑھکر پیار</p>	<p>جو غم میں چھو اسو کھ کے کاٹنا میں اسی غم میں گھل گھل کے گھائل ہوا خدا یا تو فخر یا د میری کو سن تو محنت میری کو ٹھکانے لگا بھروسا نہیں مجھ کو اعمال کا نہ مولین ہے کوئی نہ غمخوار ایک خدا یا تو اُمت میں روح ہی پیوند نہ نہ صحابہ کا دکھلا میں وہ</p>
--	--

حمد اسے بلند اب ہے آئین کی
ذیکبار آئین یں بار بار

آئین شہ آئین

کتاب کے طے کا پورا پتہ

مولوی محمد سعید سیکنڈ مارشنگورنٹ

مانی سکول گنج رتوالہ (پنجاب)

.. JUNG ESTATE LIBRARY
(Oriental Section)

صحیح نامہ عامیہ

ناظرین صاحبان! بعد ادب! تمہاں ہے۔ کہ کتاب پڑھنے سے پہلے مندرجہ ذیل غلطیوں کو درست فرمائیں۔ کل غلطیاں گو سو سے کچھ زیادہ ہیں۔ لیکن انہیں سے بتائیں غلطیاں سنجیدہ غلطیاں ہیں۔ اُنپر (س) کا نشان لگا دیا گیا ہے۔ اُنکو غور سے دیکھ کر درست کر لینا چاہیئے۔

نمبر صفحہ	نمبر سطر	غلط	صحیح	نمبر صفحہ	نمبر سطر	غلط	صحیح
۲	۱۶	جاتے (س)	جاتے ہیں	۱۸	۱۹	تا کہ	انگریزی پرس
۴	۶	کیونکہ	کیونکہ اور	۱۵	۲۲	ہے۔ کہ جب ہے۔ جب	مٹی (س)
۵	۱۲	بالقابم (س)	بالقائم	۶۰	۶۶	پھر	خلف
۷	۹	ور	اور	۱۵	۲۷	خلف	خلف
۱۱	۱۰	ایسے (س)	ایسے	۶	۲۹	علیہا السلام	علیہا السلام
۱۱	۱۰	وہ ان (س)	اور ان	۱۲	۱۲	دس	دس

نمبر	نمبر	غلط	صحیح	نمبر	غلط	صحیح
۱۰	۶۰	علیہ السلام (س)	علیہ السلام	۷	صلح	اصلاح
۱۶	۱۱	س (س)	س	۱۲	دوزخ	دوزخ
۱۱	۶۷	اللہ (س)	اللہ تعالیٰ	۱	عذاب	عذاب
۱۳	۷۴	اور ضمنی (س)	اور حتمی	۱۱	جواب	جواب
۱۵	۷۵	ان لے	ان کے	۱۱	پوری ہونے والی	پوری ہونے والی
۴	۷۶	اپنے بیٹے	اسکے بیٹے	۷	عرب (س)	عرب تمہاری
۳۷	۳۸	س	س	۱۳	بوں	یوں
۱۳	۷۷	اختن	اختس	۱۷	بڑتی گئی	برتی گئی
۹	۸۱	مکہ شریف اور مکہ	مکہ شریف	۲	آما	آتا
	۸۱	مدینہ شریف	اور مکہ شریف اور مدینہ شریف	۱۹	باب	باب
۸	۸۶	حصول (س)	حصون	۱۳	تمام جنگیوں کے	تمام خانہ جنگیوں کو
۱۳	۸۷	النسیاء	الف یا ہ	۱۶	بارے (س)	بارے میں
۱۰	۹۳	اور پھر	اور پھر	۱۸	کات	کاٹ
۵	۹۴	بھی اس	بھی اس	۱۵	انہی دستانوں	انہی دستانوں
۱۴	۹۹	ہوگا	ہوگا	۱۷	انکار ہی اس	انکاری

نمبر	نمبر	صفحہ	صفحہ	خط	خط	صحیح	صحیح
۹۹	۱۰	و	اور	۱۲۷	۱۸	میں ہی	میں ہی
۱۰۱	۱۱	(س)	بقیہ مائشہ صفحہ ۹	۱۲۸	۱۲	رازدار	رازدار
۱۰۲	۱۸	آکے	آگے	۱۵۱	۱	منکروں کو	منکروں کو
۱۰۴	۷	تدنی	مدنی (مدنی)	۱۵۲	۱۰	حضرت	حضرت
۱۱۰	۲	مماثلت سے	مماثلت سے ہی	۱۵۳	۱۷	افتکار	افتکار
۱۲۷	۴	میشیت	میشیت	۱۵۴	۱	رکھے	رکھتے
۱۳۴	۹	جو جوہ احسن	جو جوہ احسن	۱۵۵	۳	تذبذب	تذبذب
۱۳۷	۹	بہیئت دنیا	بہیئت دنیا	۱۵۷	۱۴	پیغام	پیغام
۱۳۸	۱۷	کاشا موجود	کاشا موجود	آخری شعر پر غزورا (س)	غزورا	غزورا	غزورا
۱۴۲	۸	فیضان فیضی	فیضان فیضی	۱۵۹	۲	بھید	بھید
۱۴۵	۶	نشر کی	نشر کے	۱۶۰	۹	غبار (س)	غبار
۱۶۱	۱۱	تاثر	متاثر	۱۶۱	۳	دبار	دیار
۱۶۲	۶۰	سحر	سحر	۱۶۲	۶۰	پیشگوئی	پیشگوئی
۱۶۶	۴	برطرف (س)	ہر طرف	۱۶۶	۸	ملا	ملا
۱۶۷	۷	بالا اتفاق	بالا اتفاق	۱۶۷	۹	درخواستیں	درخواستیں

نمبر	غلط	صحیح	نمبر	غلط	صحیح	نمبر	غلط
۱۶۵	ط	طلو	۹	ان	ان	۱۶۵	ان
"	حب	حنا	۱۵	سیاہ (س)	سیا	"	سیا
"	قاصد (س)	قاصد	۱۱	سیاہ (س)	سیا	"	سیا
"	جو تھی جو گل ہیں	جو تھی گل	۱۲	چلایا گیا (س)	چلایا گیا	"	چلایا گیا
۱۶۸	لی	علی	۱۳	جوار یوں (س)	جوار یوں	"	جوار یوں
۱۶۹	کوئی ہوا (س)	کوئی ہے شک	۱۵	بزوداں (س)	پڑی ان	"	پڑی ان
"	عفت	نفت	۲	رکھے کا	رکھے گا	"	رکھے گا
"	نار (س)	نار	۴	رکھے کی	رکھے گی	"	رکھے گی
"	لا	کیا	۴	کہیں (س)	کہیں	"	کہیں
۱۷۰	پیبر	پیمبر	۱۱	خوشی	خوشی	"	خوشی
"	محفل (س)	محض	۳	یہ	یہ	"	یہ
"	افتکار	افتکار	۱۱	تدنی	تدنی	"	تدنی
۱۷۲	ہوا گر (س)	ہوا گر	۴	آب (س)	آپ	"	آپ
۱۷۳	برٹھکے	برٹھکے	۱۶	عفت، شار	عفت، شار	"	عفت، شار
"	برٹھکے	برٹھکے	۱۸	خاوند کا لو (س)	خاوند کا تو	"	خاوند کا تو
۱۷۴	فیوقار	فیوقار	۳	شمار (س)	شمار	"	شمار



